Ver pág.
C.V.B

MENSAJE

GRADUATE THEOLOGICAL UNION
LIBRARY
1962

SUMARIO

LA BIBLIA Y LA EVOLUCION, *por Gerardo Claps Gallo, S. I.*— BASES PARA UNA REFORMA AGRARIA EN CHILE, *por Hernán Frías Morán.*— SINDICALISMO EN AMERICA LATINA, *por William Thayer.*— ¿POR QUE TANTOS AÑOS DE ESTUDIO?, *por S. J.*— SACERDOTES PSIQUIATRAS, *por Hernán Larraín Acuña, S. I.* SIGNOS DEL TIEMPO.— ORIENTACION BIBLIOGRAFICA.— DOCUMENTOS.—

Nº. 36 — SANTIAGO DE CHILE — ENERO-FEBRERO DE 1955

V. 4
1955

MENSAJE

EL MENSAJE CRISTIANO FRENTE AL MUNDO DE HOY

DIRECCION:

Alonso Ovalle 1452 — Casilla 597 — Tel. 83226
SANTIAGO DE CHILE

DIRECTOR-FUNDADOR
(†) R. P. ALBERTO HURTADO CRUCHAGA, S. I.

DIRECTOR
JOSE ALDUNATE LYON, S. I.

INDICE

LA BIBLIA Y LA EVOLUCION, *por Gerardo Claps Gallo, S. I.* 481
BASES PARA UNA REFORMA AGRARIA EN CHILE, *por Hernán Frías Morán* 488
SINDICALISMO EN AMERICA LATINA, *por William Thayer* 495
¿POR QUE TANTOS AÑOS DE ESTUDIO?, *por S. J.* 499
SACERDOTES Y PSIQUIATRAS, *por Hernán Larraín Acuña, S. I.* 501
SIGNOS DEL TIEMPO: 506
Comunismo en Italia 506
Sacerdotes obreros. Estado actual del problema 510
Problema espiritual de la Juventud Española y sus Causas 512
La Asich en la Viña de Lontué 516
ORIENTACION BIBLIOGRAFICA 518
DOCUMENTOS 525
Los Poderes de Gobierno en la Iglesia 525

SUSCRIPCION ANUAL

CHILE: $ 350.— EXTRANJERO: US. $ 3.—

Enero-Febrero 1955 **MENSAJE** Vol. III Núm. 37

EL MENSAJE CRISTIANO FRENTE AL MUNDO DE HOY

La Biblia y la Evolución

Gerardo Claps Gallo, S. I.

La posición actual de la Iglesia respecto de la evolución quedó claramente definida en la encíclica "Humani Generis". (A. A. S., 1950, XLII, pág. 561-578; también N. R. Th., 1950. pág. 840-861). En ella Pío XII declaraba: "El magisterio de la Iglesia no prohibe la doctrina del evolucionismo, en cuanto investiga el origen del cuerpo humano como formado a partir de la materia viva ya existente.... pueden, pues, dado el estado actual de la ciencia y de la teología, efectuarse investigaciones y discusiones en cualquiera de los dos supuestos". (1)

La afirmación del pontífice es clara: los católicos están en libertad para adherir o no a la teoría evolucionista. También son claras las cautelas que exige: a) Se trata del origen del cuerpo y no del alma, cuya creación directa por Dios es una verdad intangible. b) No es posible en este problema sostener una posición como absolutamente establecida; los datos científicos desautorizan una afirmación de tal naturaleza; por eso se habla de una "teoría", esto es, de una solución hipotética", anticipada y hasta ahora coincidente con los aportes científicos. c) Los fieles deben estar dispuestos a aceptar cualquier proposición que el Magisterio pudiese imponer en esta materia; ahora hay libertad, "dado el actual estado de la ciencia y la teología"; pero la Iglesia se reserva el derecho y la posibilidad de intervenir, ya que en el problema del origen del género humano entran en juego asuntos vinculados a los fundamentos de nuestra fe. Esta intervención sería posible si se despejase lo que las fuentes de la revelación dicen al recpecto. Por eso, la libertad es autorizada "dado el estado actual de la ciencia y la teología".

Esta declaración del Sumo Pontífice nos pone frente a un claro problema exegético. ¿Cómo entender las primeras páginas del Génesis?

A primera vista, parece que la narración bíblica sobre los comienzos del hombre no sólo no coincide, sino que se opone a la teoría de la evolución. Nuestro objetivo es, precisamente, demostrar que no existe tal incompatilidad entre la palabra revelada por Dios, exenta de todo error, y la teoría científica de la evolución, cuya base de probabilidad nos parece ir en aumento a medida que las ciencias van proporcionando nuevos datos. (*).

---

(1) cf. N.R.Th., 1950 pág. 858.

(*) Un texto de biología, conocido por todos nuestros bachilleres, que por supuesto defiende la evolución, aventurándose en terreno teológico, afirma que el fixismo (o teoría contraria, de la constancia de las especies)" constituye un dogma de fe y se halla consignada en la Biblia, en el libro del Génesis". (N. de la R.)

La Biblia nos dice en el primer capítulo del Génesis: "Entonces dijo Dios: Hagamos un hombre a imagen nuestra, conforme a nuestra semejanza, para que domine en los peces del Mar, y en las aves del cielo, y en los ganados y en todas las fieras de la tierra y en todo reptil que repta sobre la tierra..... Y así fué hecho." (Traducción: Bover-Cantera). Y en el capítulo segundo: "Entonces formó Yahveh Dios al hombre del polvo del suelo, e, insuflando en sus narices aliento vital, quedó constituído el hombre como ser vivo."

En ambos casos, Dios produce al hombre directamente, ya con sus manos, ya con su palabra. Aparentemente, no hay lugar para la formación del hombre a través de un proceso en que los otros seres vivientes serían diversas etapas para llegar a él. Así se explica la desconfianza con que en muchos círculos fué recibida la teoría de la evolución y la oposición que despertó. En este sentido, conviene recordar que jamás el magisterio infalible se pronunció en esta materia, ni ha dicho aun su última palabra, que es definitiva. Por otra parte, muchas exageraciones pseudo-científicas justificaban ampliamente tales medidas de prudencia.

La conciliación que propondremos es una "hipótesis" fundada en las directivas del Romano Pontífice y en los hallazgos del orientalismo, que en nuestros días ha recibido un considerable impulso.

DIRECTIVAS PONTIFICIAS

Las encíclicas Providentissimus Deus y Divino Afflante Spiritu han significado para los estudios bíblicos lo que la Rerum Novarum y Quadragesimo Anno para la sociología católica. La publicación de la primera, (18-IX-1893), llegada en un momento en que los estudios sobre el Oriente iban a adquirir un inusitado desarrollo, no pudo ser más oportuna.

Medio siglo más tarde, recordando su aparición, el actual Pontífice publicaba la segunda, la Quadragesimo Anno de la exégesis (30-X-1943). En ella constataba: "no hay nadie que no vea cuanto han cambiado en estos 50 años las condiciones del estudio de la Biblia y de sus instrumentos auxiliares". (2).

Entre los progresos que el Papa enumera a lo largo de este importante documento, (3) señalaremos: la naturaleza de la inspiración bíblica,

el conocimiento más profundo de las lenguas orientales, que permite al exégeta moderno estudiar los textos sagrados en su original,

el descubrimiento de gran número de documentos y restos del pasado en Palestina, como consecuencia de las excavaciones realizadas,

los hallazgos e interpretaciones de las literaturas y monumentos orientales, contemporáneos de Israel.

La Divino Afflante Spiritu fué llamada por Gustavo Lambert, S. J., profesor de Antiguo Testamento en la facultad de Teología que los jesuítas tienen en Lovaina y uno de los más profundos conocedores de la Sagrada Escritura en nuestro tiempo, "la carta magna del sentido literal" (4). Podemos definir el sentido literal como "aquel que ha sido conocido y querido conjuntamente por Dios, el autor principal, y por el hagiógrafo humano, la causa instrumental, inteligente y libre". (5) (Lamb. 1).

Es lo que dice también el Papa al referirse al hagiógrafo como al "órgano del Espíritu Santo, provisto de razón" y que "conserva su personalidad y sus rasgos peculiares, incluso cuando es movido por Dios". (6) (D.A.S.) Con razón insiste en el empeño que deben emplear los exégetas para establecer y reconstituir "el carácter, las condiciones de vida, la época, las fuentes orales y escritas, las normas estilísticas que el autor humano utilizó". (6) (D.A.S.)

---

(2) cf. A.A.S. XXXV, pág. 305.

(3) cf. A.A.S. XXXV, pág. 298, 300, 305, 315, 317.

(4) cf. N.R.Th. 1951 pág. 227

(5) cf. N.R.Th. 1951 pág. 226.

(6) cf. A.A.S. XXXV pág. 314

Sólo así "podrá saberse quién fué el hagiógrafo y qué quiso decir", o sea, sólo así podrá llegarse al sentido literal, "la norma máxima de la exégesis" (6). (D. A. S.)

Esta ortodoxa concepción de las Sagradas Escrituras está en pleno acuerdo con la norma ordinaria de la Divina Providencia, que respeta las leyes naturales y aprovecha los actos comunes que tejen la historia del mundo para enderezar la humanidad a un fin trascendente y dirigir el desarrollo del Cuerpo Místico de Cristo. Pío XII, en la D.A.S., compra al Verbo con las Sagradas Escrituras, llamados ambos: "Palabra de Dios". "Así como el substancial Verbo de Dios se hizo en todo igual a los hombres menos en el pecado, así también el mensaje de Dios, expresado en idiomas humanos, se ha hecho en todo semejante al lenguaje de los hombres, excepto en el error". (7).

No debe, pues, extrañarnos que las literaturas y tradiciones de los pueblos orientales, entre los que transcurrió la vida del pueblo hebreo, hayan impreso algunas huellas en las páginas bíblicas. El Papa llega a decir que "ninguna de las características de estilo de los orientales es ajena a la Biblia". (D.A.S.) (8) "Nadie se admire de encontrar en los escritores sagrados cierto estilo de narración y exposición, ciertos giros de lenguaje que son una característica propia de las lenguas semíticas, como las llamadas aproximaciones, las figuras hiperbólicas, a veces, aun la paradoja...." (8)

De ahí que exhorte a los exégetas católicos a no omitir nada para progresar en esta materia. Esta advertencia, continuamente repetida, se convierte en un verdadero llamado. Basten algunas citaciones para comprobarlo. Este adelanto "concedido a nuestra época por una especial providencia de Dios, convida y hasta cierto punto ordena a los intérpretes de las Sagradas Escrituras a utilizar con premura tanta luz para escrutar más a fondo la palabra divina, ilustrarla con más precisión y proponerla con más claridad". (D.S.S.) (9) "Algunos malos conocedores del estado de la ciencia bíblica erróneamente repiten que el moderno exégeta católico nada tiene que agregar a cuanto ha producido la antigüedad cristiana; por el contrario, nuestra época ha descubierto muchas cosas que exigen un nuevo examen y nuevas investigaciones, que no poco estimulan la actividad del intérprete moderno". (D.A. S. (10). "En realidad, nuestros tiempos, si bien acumulan nuevos problemas y dificultades, al mismo tiempo, gracias a Dios, ofrecen nuevos métodos e instrumentos a la exégesis". (D.A.S.) (11).

Esta actitud es evidente. Si el trabajo principal sobre la Biblia debe ser el descubrimiento del sentido literal ("lo que el autor quiso decir"), nunca como ahora se ha dispuesto de tantos medios para aproximarse a la mentalidad de esos autores, tan distinta de la nuestra, de corte occidental. En efecto, los progresos en filología, arqueología, etnología e historia en general nos permiten un contacto más directo con las antiguas culturas orientales.

DIRECTIVAS PONTIFICIAS SOBRE LOS PRIMEROS CAPITULOS DEL GENESIS

Muchas dificultades presenta la exégesis bíblica; existen muchos puntos obscuros que aun no se han aclarado. El Papa lo reconoce y hasta afirma que esto obedece a un "propósito de Dios". (D.A.S.) (12).

"No pocas cosas, especialmente en lo que toca a la historia, fueron apenas o insuficientemente explicadas por los comentadores en los últimos siglos, ya

(7) A.A.S. XXXV pág. 316

(8) cf. A.A.S. XXXV pág. 315.

(9) cf. A.A.S. XXXV pág. 305.

(10) cf. A.A.S. XXXV pág. 313.

(11) cf. A.A.S. XXXV pág. 313-314.

(12) cf. A.A.S. XXXV pág. 318.

que carecieron de casi todas las informaciones necesarias para ilustrarlas. Los repetidos esfuerzos de muchos Padres por interpretar los primeros capítulos del Génesis bien demuestran cuan arduos y casi inaccesibles les permanecieron algunos puntos". (D.A.S.) (13).

Así, pues, los once primeros capítulos del Génesis constituyen uno de los trozos más difíciles del estudio de la Biblia, uno de los pasajes aun no dilucidados. Cuando un texto bíblico recibe una interpretación oficial del magisterio eclesiástico o una interpretación uniforme y general de los Padres de la Iglesia, ésta debe ser admitida. Pero, según las palabras del Papa, lo primero ocurre raras veces y lo segundo no es muy frecuente. Mucho más numerosos son los casos en que, o por desacuerdo de los Padres o no pronunciamiento de la autoridad eclesiástica, hay libertad de opinión. (14). Es lo que sucede con las primeras páginas de la Biblia, cuya aparente incompatibilidad con la evolución tratamos de resolver.

Una de las dificultades referentes a los primeros capítulos del Génesis es asignarles el tipo de género histórico que les corresponde. "Pertenecen en un sentido verdadero al género histórico" (H. G.),; (15) "aunque no les convengan exactamente las normas de la composición histórica empleadas por los eximios historiadores griegos y latinos ni por los peritos de nuestra época". (H.G.) (15) Ellos contienen "en un lenguaje simple y figurado, adaptado a la mentalidad de un pueblo primitivo, las principales verdades sobre las cuales se basa la salvación eterna que debemos procurar, como también una *descripción popular* sobre el origen del género humano y del pueblo elegido". (H.G.) (15).

Algo más añade el Santo Padre que nos ayudará a fundamentar nuestra hipótesis: "ciertamente puede concederse que los antiguos hagiógrafos algo sacaron de las narraciones populares" (16) que corrían en sus tiempos y ellos conocieron. Esto es evidente en lo que se refiere al Génesis, como lo prueba un paralelo con las tradiciones de Mesopotamia y Canaán. Lo extraño sería que esto no hubiese sucedido y que el pueblo israelita, situado en un cruce de caminos, hubiese permanecido impermeable frente a las grandes civilizaciones del Egipto y de la Mesopotamia en un período en que estos pueblos no sólo se acercacon a Palestina, sino que incluso llevaron cautivos sus habitantes a otros territorios. (*)

SOLUCION

La solución que presentamos es la de Gustave Lambert, S. J. (Cfr. "L'Encyclique Humani Generis et l'Ecriture Sainte", Nouvelle Revue Théologique, Marzo 1951; y "La Création dans la Bible", Nouvelle Revue Théologique, Marzo 1953).

La crítica contemporánea está conforme en admitir dos tradiciones distintas en los primeros capítulos del Génesis. El modo de combinarlas, cuando ambas se refieren al mismo tema,

(13) cf. A.A.S. XXXV, pág. 313
(14) cf. A.A.S. pág. 319
(15) cf. N.R.Th. 1950, pág. 858

(16) cf. N. R. Th. pág. 858

(*) **Panbabilonismo.**— El entusiasmo originado por los descubrimientos de la civilización mesopotámica llevaron al exceso del "panbabilonismo" esto, es, a ver en cada página bíblica un eco de la literatura de Babilonia. Esta exageración ha ido paulatinamente perdiendo fuerza en el terreno científico hasta casi desaparecer en nuestros días. Se ha confirmado, en cambio, la originalidad de los autores sagrados, quienes, tomando las imágenes y modos literarios de las culturas contemporáneas, expresaron un monoteísmo trascendente. No deja de maravillar esta depuración del material mitológico que tuvieron entre sus manos basta ponerlo al servicio de un espíritu totalmente diverso. Esta tarea ha requerido una intensidad de inspiración, esto es, de acción de Dios en el redactor humano, tanto o más grande que su producción directa en las facultades del hagiógrafo .

puede ser intercalándolas por trozos que se interrumpen sucesivamente o colocándolas una detrás de la otra en forma completa. Parece que este último procedimiento fué el utilizado por el autor inspirado del Génesis al tratar de la creación. La primera narración abarcaría todo el capítulo primero y el comienzo del segundo; la otra el resto de este capítulo. La primera sería relativamente tardía, pedagógica y dividida de acuerdo a ciertos principios convencionales fácilmente perceptibles; acusaría fuertes rasgos provenientes de un ambiente letrado y de sacerdotes. De ahí que se la denomine "tradición sacerdotal". La otra. mucho más primitiva, por su manera propia de nombrar a Dios (Yahveh), recibe el nombre de "yavista".

¿Cómo probar esta hipótesis?

Daremos dos argumentos: uno interno, basado en las diferencias de ambas narraciones, y otro externo, basado en el testimonio de documentos existentes en otras literaturas.

Argumento interno.— Diferencias de ambas narraciones:

1.— Dios es llamado constantemente *Elohim* en la narración sacerdotal y *Elohim Yaveh* en la narración yavista.

2.— El sacerdotal nos presenta una *cosmogonía acuática.* La tierra está sumergida en las aguas, en el océano de confusión. La obra de Dios consistirá precisamente en un triunfo sobre este elemento hostil: el agua, haciendo emerger la tierra y separando las aguas. El yavista, por el contrario, nos describe una *cosmogonía seca.* Al comienzo, la tierra era árida, "ningún arbusto campestre existía..... y ninguna hierba del campo había brotado aún, pues Yahveh Elohim no había hecho llover sobre la tierra ni existía el hombre para trabajar el campo". Aquí el agua es un elemento amigo.

3.— La operación creadora de Dios no es la misma. Mientras en el sacerdotal *obra con su palabra,* en el yavista, más antropomórfico, *obra con sus manos,* esto es, modela como un alfarero, que en esos pueblos es el artesano más notable por su prodigiosa maestría y por la rapidez inverosímil con que produce sus objetos de barro.

4.— El orden de aparición de los personajes no es el mismo. Entre otros el hombre y la mujer aparecen simultáneamente en el sacerdotal, no así en el yavista.

5.— La amplitud del escenario varía; mientras en el sacerdotal abarca todo el universo, en el yavista el hombre "es el centro de un círculo que apenas incluye algo más que el paisaje familiar de un labrador palestino". (Lamb. 2) (17)

6.— El sacerdotal se sitúa dentro de la perspectiva de una semana. "Y al séptimo día descansó". El yavista prescinde de tal cuadro.

Esto basta para hacer posible que el origen de las diferencias remonta a dos fuentes distintas.

Argumento externo.—Puestos en esta hipótesis, el autor inspirado no hizo sino poner en práctica un procedimiento común entre los historiadores semitas. Así consta en las literaturas árabe y siríaca. Ellas nos presentan el caso de historiadores que reúnen tradiciones diferentes corcernientes a un mismo tema, sin preocuparse de las divergencias ni pretender armonizarlas. (Lamb. 1) (18).

Podríamos también aducir dos poemas mesopotámicos de la creación, uno sumeriano de Nippour muy antiguo, y otro más reciente de Babilonia, llamado el Enuma Elish por sus palabras iniciales. Ambos eran conocidos por los autores bíblicos, como lo demuestra más de un pasaje independiente del Génesis; por ejemplo, el profeta Isaías y algunos salmos. Estos poemas presentan más de un rasgo común con el yavista y el sacerdotal. También ellos nos ofrecen una cosmogonía seca y otra húmeda, respectivamente. (19)

---

(17) cf. N.R.Th. 1953, pág. 255

(18) cf. N.R.Th. 1951 pág. 241-242

(19) cf. "La Biblie et les récits Babyloniens" de Charles Jean, París, 1953, 2ª. edic.

Estos y otros indicios nos hacen pensar que no es imposible que el hagiógrafo, movido por el soplo de la inspiración, haya unido ambas tradiciones a pesar de sus divergencias. Más aun, él era más consciente que nosotros de los detalles diferentes; al consignarlos, dió muestras de un historiador probo y consciente. "Con eso nos advierte, a su manera, que ninguna de esas narraciones populares merece una rigurosa objetividad y que, por consiguiente, él mismo no convertía cada uno de los detalles de estas narraciones en objeto de una afirmación". (Lamb. 1). (20).

Antes de afirmar que la Biblia no se opone a la evolución, sinteticemos el argumento propuesto: Ciertos detalles de los textos sagrados, como el orden y modo de aparición de los personajes en la creación, parecen inconciliables con la teoría evolucionista. Pues bien, tales detalles son discrepantes dentro del mismo texto. Esto se explicaría porque el autor humano del Génesis reunió dos tradiciones diferentes. El hecho de unirlas conscientemente, como es obvio, nos indica que tales discrepancias no podían ser afirmadas por él. Luego, si esos detalles opuestos no son objeto de una afirmación, desaparece en las Sagradas Escrituras toda posible incompatibilidad con la teoría de la evolución. * *

Creemos que este argumento concuerda por una parte con las directivas pontificias hasta ahora emanadas y, por otra, con los datos históricos existentes.

CONCLUSION

De la solución propuesta surge otro problema más importante. ¿Qué es lo que queda en pie de ciertos pasajes de la Biblia? ¿Cuál es el significado y el valor de las narraciones bíblicas sobre el origen del mundo y del género humano?

Respondamos con Pío XII: ellos consignan "hechos que atañen a los fundamentos de la religión cristiana" (21) H. G. y decreto de la Comisión Bíblica del 30-VI-1909) Estos capítulos contienen, en una forma popular, las verdades esenciales de las que depende nuestra salvación eterna. He aquí la enseñanza que nos indican:

"Yahveh Elohim, el Dios que ha escogido libremente a Israel para hacerlo su pueblo predilecto, el Dios único, eterno, todopoderoso, infinitamente bueno y misericordioso, es él mismo que ha dado el ser a todo lo que existe distinto de El. Es El quien con su palabra, por una manifestación libre y espontánea de su voluntad, ha sacado de la nada todo el universo, el cielo, la tierra y todos los seres que en ellos se mueven.

"Esta profesión de fe se revela de una importancia capital, no solamente para la vida religiosa de Israel, sino también para la vida cristiana. Digamos mejor: para la civilización cristiana.

"A partir del día en que esta fe se hubo implantado profundamente en el espíritu y en el corazón del hombre, ya no ha sido posible concebir la creación sino como la obra buena de un Dios bueno. (Lamb. 2) (22)

"En esta perspectiva de la fe, es imposible concebir el mundo como una fuerza maléfica y enemiga del hombre. El mal no puede encontrarse en la naturaleza de las cosas, que han sido creadas buenas, sino únicamente en la voluntad libre y depravada del hombre.

"Igualmente, se hace imposible para

---

(20) cf. N.R.Th. 1951 pág. 242

** **Inerrancia total.**— La inerrancia de las Sagradas Escrituras se extiende hasta los más insignificantes pormenores. Esto es consecuencia de la inspiración, que en ningún momento abandona al redactor humano.

En los capítulos que estudiamos, uno de los efectos de la inspiración fué precisamente el de no afirmar todos los detalles consignados. Esta hipótesis en nada se opone a la doctrina católica y surge del análisis mismo del sentido literal.

(21) cf. N.R.Th. 1950 pág. 858

(22) N.R.Th. 1953 pág. 268

el creyente detenerse en la idea de una fatalidad trágica que regiría el destino del hombre y del universo. Más bien será impulsado a considerar el sufrimiento humano en su relación con el pecado. Esta es la concepción que aparece en la historia del paraíso terrestre. (Lamb. 2) (23)

"Es claro que estas verdades, por más reveladas que fuesen, no podían ser concebidas ni expresadas sino dentro de la mentalidad de una raza, de un ambiente, de una época. Estas dos narraciones acusan la concepción geocéntrica del mundo, la única accesible a sus autores. Esta representación antigua ha sido reemplazada en la época moderna por una concepción heliocéntrica, que explica el origen del universo a partir de una nebulosa primitiva. Mañana, sin duda, se propondrá el origen y desarrollo del cosmos en función de los descubrimientos hechos en el dominio de la física nuclear. ¿Y después? Ignoramos lo que el futuro reserva a nuestros sucesores. Por lo demás, poco importa. Lo que sí importa es que las mismas e inmutables verdades reveladas referentes a la creación del mundo y del hombre continúen siendo afirmadas con tanta fuerza, claridad y fortuna, en cada una de las síntesis sucesivas del conocimiento humano, como en las narraciones inspiradas del Génesis." (Lamb. 1). (24)

(23) cf. N.R.Th. ib.
(24) cf. N.R.Th. 1951 pág. 243

Hace algunas décadas, hubo muchos intentos tanto de atacar la veracidad de la Biblia apoyándose en las últimas hipótesis científicas sobre la formación del universo, como de pretender encontrarlas reflejadas en el Génesis. Parece inútil soñar descubrir en la Biblia la explicación que las modernas teorías científicas apenas son capaces de dar. Tengamos presente que Dios inspiró las Sagradas Escrituras no para enseñarnos el mecanismo del cielo, sino el sendero que conduce a él. Este será siempre el mismo, cualquiera que sea la idea que los hombres se formen del primero.

Lo mismo podemos decir sobre la teoría de la evolución. Esta podrá ser verdadera o falsa; podrá presentar más o menos argumentos científicos; pero en la Biblia no encuentra ni un apoyo ni una objeción.

SIGLAS: (A.A.S.) —Acta Apostolicae Sedis
(N.R.Th.) —Nouvelle Revue Théologique
(D.A.S.) —Divino Afflante Spiritu
(H.G.) —Humani Generis
(Lamb. 1) —Lambert, L'Encyclique Humani Generis et l'Escriture Sainte, Nouvelle Revue Théologique, Marzo 1951.
(Lamb. 2) —Lambert, La Création dans la Biblie, Nouvelle Revue Théologique, Marzo 1953.

URIARTE Y GARMENDIA LTDA.
SUCESORES DE REQUENA, URIARTE Y CIA. LTDA.
Abarrotes y Frutos del País — Exposición 58 al 72
IMPORTACION
Ventas por Mayor y Menor
teléfonos | ALMACEN 92379 | BODEGA 92008 | OFICINA 93335

Bases para una Reforma Agraria en Chile

Hernán Frías Morán
Ingeniero Agrónomo

En Chile desde hace muchos años, se vienen arrastrando déficits en la producción de alimentos para el mantenimiento de su población, simplemente porque no se aprovecha su vasta superficie agrícola y porque los rendimientos unitarios son deficientes en la mayoría de los rubros agropecuarios.

MAL APROVECHAMIENTO DEL AREA AGRICOLA.— El mal aprovechamiento que se hace de su área agrícola — doce millones setecientas mil Hás — se demuestra por los siguientes hechos: sólo el doce por ciento de ella se destina al cultivo de productos alimenticios, el setenta y cinco por ciento permanece en descanso como praderas naturales.

Si se analiza en forma parcial el uso de la tierra, podemos apreciar en mejor forma este deficiente aprovechamiento.

En efecto, el "Plan Agrario" estima, lo que es muy prudente, que sería posible aprovechar en cultivos el 90% de los suelos que aparecen como planos de riego; sin embargo, el porcentaje actual llega al 60%, permaneciendo en descanso el 40% restante.

En los terrenos de secano, el mal aprovechamiento es, por supuesto, mayor.— De Coquimbo a Bío-Bío el 80% permanece en descanso; de Malleco al Sur hay un mejor aprovechamiento, por mayor extensión de las praderas mejoradas, quedando sólo en descanso una superficie que fluctúa entre el 40% y 50% de la superficie total agrícola.

En un reciente estudio del Departamento de Economía Agraria del Ministerio de Agricultura, confirmando todos estos datos, se establece que la superficie que se destina actualmente a cultivos anuales, frutales, viñedos y praderas artificiales, puede ser aumentada de 3.100.000 Hás a 7.160.000 Hás, o sea, que es posible aumentar la actual superficie cultivada en un 131%.

MALA DISTRIBUCION DE LA PROPIEDAD AGRICOLA.— La distribución de la propiedad agrícola en Chile, es impresionantemente defectuosa; no hay informe económico realizado por autor o comisión extranjera, que en su estudio no haya dejado constancia de este hecho.

De acuerdo con el censo de 1936 (no hay otra fuente posterior), existen en Chile alrededor de 200.000 propiedades, el 43% de ellas tiene menos de 5 Hás y una superficie media de sólo 1,6 Há., ocupando apenas el ½% de la superficie total agrícola.

Un 20% del total de los predios tiene entre 5 y 20 Hás y ocupa el 1,7% del total de la superficie agrícola.

O sea, sumando estas dos categorías, se tiene que el 74% de las propiedades tienen una superfice inferior a 20 Hás. y ocupa sólo el 2,2% del territorio agrícola del país.

En oposición a esto, 1.464 propietarios, o sea, el 0,7% del número total, con fundos superiores a 2.000 Hás. son dueños del 61,6% del territorio agrícola nacional .

DEFICIT DE PRODUCCION AGRICOLA.— La producción agrícola del país, o mejor dicho, el abastecimiento de productos agrícolas en el país, ha experimentado retroceso.

En efecto, debido al crecimiento de la población y a la expansión de la industria, el consumo de alimentos ha ido en constante aumento, mientras que la producción agrícola ha aumentado a un ritmo menor, dependiendo así nuestro país cada día más de la importación de alimentos.

Según el informe de la Comisión Banco Internacional — FAO, el consumo durante el período 1945 — 1949

ha aumentado en 2,3% y la producción sólo en en un 1,6%, produciéndose pues un déficit de consumo anual de 0,7%.

SUS CAUSAS.— Muchas son las causas de este déficit de producción de alimentos, pero parecen ser las más importantes; la defectuosa estructura agraria del país y la inflación.

Es un hecho comprobado que la posesión por un sólo individuo de una extensa superficie de tierra, es un impedimento para su cultivo intensivo. Y es ésta la causa más importante por la cual es tan bajo el porcentaje de tierra en cultivo respecto de la superficie susceptible de ser cultivada.

La tierra agrícola chilena en no despreciable proporción ha pasado a ser un instrumento de especulación o de inversión, en vez de cumplir con su primordial finalidad de producir los alimentos que la nación requiere.

En efecto, la inflación ha favorecido las inversiones en bienes raíces. Así, las utilidades de la agricultura en lugar de capitalizar los ahorros en equipos y mejoras para sus explotaciones, los ha destinado a nuevas inversiones en tierras y aun en propiedades urbanas, que no son afectadas por el proceso inflacionista.

SITUACION SOCIAL DEL CAMPESINADO CHILENO.— La realidad social del campo chileno, es de todos conocida y no vale la pena ahondar en detalles. Todos sabemos cuán bajos son los niveles de vida del trabajador campesino, cuán escasos sus salarios, cuán pobres sus habitaciones y qué alarmante es su deficiente alimentación, lo que contrastra con las entradas de grán número de terratenientes.

Vienen a la mente las palabras de León XIII en su Magna Encíclica "Rerum Novarum": "La producción y el comercio de casi todas las cosas están en manos de pocos, de tal suerte, que unos cuantos hombres opulentos y riquísimos han puesto sobre la multitud innumerables de proletarios, un yugo que difiere poco del de los esclavos".

ESTRUCTURA Y REFORMA AGRARIA.— "La estructura agraria constituye uno de los factores más importantes que influyen en los niveles de vida de la población rural", — dice el informe de la NU sobre la reforma agraria.

Por estructura agraria debe entenderse, de acuerdo con este mismo informe, lo siguiente:

1°.— La tenencia de la tierra.

2°.— La distribución de la propiedad.

3°.— Los sistemas cómo éstas se explotan y cómo se distribuyen sus utilidades.

4°.— El sistema de financiamiento de la agricultura.

5°.— Los gravámenes que los Gobiernos aplican a la población rural en forma de impuestos y

6°.— Los servicios que los gobiernos suministran a la población rural tales como asesoramiento técnico en forma de investigación, enseñanza agrícola, servicios de sanidad, electrificación, comunicaciones etc.

La reforma agraria debiera entonces entenderse como todos los cambios que sería necesario introducir en cada uno de estos factores, para obtener una conveniente producción agrícola y satisfactorios niveles de vida de las poblaciones rurales.

Un estudio sobre una reforma, así tan integral, no podría hacerse en el reducido espacio de un artículo; por ello la referiré especialmente a los cambios sobre la distribución de la propiedad rural y tenencia de la tierra.

Por otra parte, también se suele emplear la expresión "reforma agraria" en un sentido más restringido para designar "la redistribución de la propiedad de la tierra, mediante la división de latifundios entre pequeños agricultores y trabajadores agrícolas sin tierra".

DOCTRINA DE LA IGLESIA SOBRE EL DERECHO DE PROPIEDAD.

Al hablar de redistribución de la propiedad agrícola, debemos intervenir y afectar el derecho de propiedad, que tienen los dueños sobre los lati-

fundios.

Como sostenedores de la doctrina social de la Iglesia, que reconoce y ampara los derechos de la propiedad, veamos cuál es su posición respecto a este importante punto.

La Iglesia, al reconocer el derecho de propiedad, no le confiere el carácter de derecho ilimitado, antes por el contrario, lo deja sujeto a las limitaciones que señale el bien común.

Refiriéndose al derecho de propiedad, dice Pío XI en Quuadragésimo Anno: "Por tanto, la autoridad pública, guiada siempre por la ley natural y divina e inspirándose en las verdaderas necesidades del bien común, puede determinar más cuidadosamente lo que es lícito o ilícito a los poseedores en el uso de sus bienes. Ya León XIII había enseñado muy sabiamente que "Dios dejó a la actividad de los hombres y a las instituciones de los pueblos la delimitación de la posesión privada". Y más adelante agrega: "El derecho de propiedad individual emana nó de las leyes humanas, sino de la misma naturaleza; la autoridad pública no puede por tanto abolirla; sólo puede atemperar su uso y conciliarlo con el bien común. Al conciliar así el derecho de propiedad con las exigencias del bien general, la autoridad pública no se muestra enemiga de los propietarios, antes bien, les presta un apoyo eficaz; porque de este modo, seriamente impide que la posesión privada de los bienes produzca intolerables perjuicios y se prepare su propia ruina, habiendo sido otorgada por el Autor providentísimo de la naturaleza para subsidio de la vida humana. Esa acción no destruye la propiedad privada, sino la defiende; no debilita el dominio privado, sino lo fortalece".

Santo Tomás distingue en el derecho sobre los bienes materiales:

1) un derecho primordial de todo hombre de aprovecharse de ellos para su vida — de los frutos de la tierra en particular, deben alimentarse todos todos los hombres — es el "ius uteńdi"

2) un derecho derivado, el derecho de propiedad, *medio para asegurar el primero,* en virtud del cual al propietario le compete el derecho exclusivo de gestión y distribución: "ius procurandi et dispensandi".

Por tanto el derecho que tiene el propietario sobre su fundo es un medio por el que puede y debe asegurar la satisfacción de derechos más básicos y radicales: los de sus conciudadanos (y el suyo) para alimentarse de los frutos de la tierra. De manera que, en necesidad extrema, prima el derecho de todo ciudadano a la vida y puede apropiarse de lo ajeno, y hacerlo suyo, en la medida en que le sea necesario.

Y en toda hipótesis, debe el propietario tener en cuenta que lo que justifica su derecho de apropiarse una porción de la tierra que está destinada a alimentar a todos, es precisamente ese bien común de todos. El bien común pide un régimen de tierras que asegure su ordenado y competente aprovechamiento. Tal es el régimen de propiedad privada, con las servidumbres, limitaciones y excepciones que imponga el mismo bien común.

En el concepto cristiano, por tanto, la propiedad privada está al servicio del bien común; pero se trata de un bien común bien entendido, que no absorbe ni esclaviza a la persona humana, sino — todo lo contrario — asegura las condiciones de su perfeccionamiento en el justo despliegue de sus potencialidades.

Por otra parte, la Iglesia no se ha cansado de insistir sobre la conveniencia de dar acceso a la propiedad con la mayor profusión posible a los obreros. Siendo la superficie agrícola limitada y encuadrada dentro de nuestro territorio y estando su posesión en manos de unos pocos, no existe otro medio de satisfacer esta aspiración de la Iglesia, que el de dividir los latifundidos.

Si a la expresión "Reforma Agraria" le damos la acepción más restringida, pero al mismo tiempo más conocida, que ya hemos visto, o sea, "la redistribución de la propiedad de la tierra, mediante la división de latifundios entre los pequeños agricultores o tra-

bajadores agrícolas sin tierra", se tiene que ella no sólo se encuadra dentro de la doctrina social de la Iglesia, sino que ésta es, dentro de las doctrinas sociales y económicas más conocidas, la única que con ella la reforma agraria se aviene

La doctrina capitalista y liberal no reconoce límites al derecho de propiedad; luego, no tolera la reforma agraria. La doctrina Marxista, al negar el derecho de propiedad de los medios de producción, se opone a que se aumente el número de propiedades agrícolas. La doctrina social de la Iglesia, en cambio, al considerar lícita la regulación por el Estado del derecho de propiedad legitimado, sólo en virtud del cual se poseen los latifundios, acepta la redistribución de la propiedad de la tierra.

ESTRUCTURAS Y REFORMAS AGRARIAS EN EUROPA, AFRICA, ASIA Y AMERICA.

Según el informe de la NU., el principal problema de los países insuficientemente desarrollados del mundo, estriba en la pobreza de sus poblaciones agrícolas, la que a su vez tienen su origen en la estructura agraria que caracteriza a estos mismos países.

Estas deficientes estructuras agrarias se caracterizan por la irregular división de la propiedad, según la cual, gran número de explotaciones agrícolas son demasiado pequeñas para proporcionar al agricultor y a su familia, la cantidad mínima para subsistir o para proporcionarle empleo total, mientras por otro lado, grandes superficies se encuentran acumuladas en pocas manos.

La forma de explotación de estas grandes propiedades varía de un país a otro. En América Central, en algunas partes de Africa y del mismo Asia, existe el sistema llamado de las Plantaciones, que consiste en predios con inversiones de grandes capitales, que tecnicamente están bien explotadas y donde los trabajadores agrícolas están bajo el régimen del salario, sin tener ninguna participación en la dirección de la empresa agrícola.—Este sistema acarrea grandes conflictos sociales.

Un régimen semejante, o sea, de patrón y gran número de trabajadores asalariados, existe en los distintos países sud-americanos, como Argentina, Chile, Brasil, Paraguay, Perú, etc. En cambio, en Asia, las grandes propiedades se explotan en forma diferente, que consiste en que los trabajadores agrícolas pasan a ser arrendatarios del dueño de la propiedad, generalmente con cánones tan excesivos, que los trabajadores aprovechan en mínima parte el fruto de su trabajo.

Los pueblos de estas naciones se han dado perfectamente cuenta de la injusta situación que la clase más numerosa de las poblaciones rurales ha debido soportar y que han ido obteniendo, a partir de la primera guerra mundial, "reformas agrarias" que les han permitido mejorar su situación; pero es principalmente a partir del fin de la segunda guerra mundial, cuando mayor número de "reformas agrarias", se están imponiendo en los diversos países.

En 1947, el Partido del Congreso en India inició el estudio y aplicación de la "reforma agraria", en virtud de la cual los arredantarios pasan a ser los propetarios de la tierra.

En 1945, en China se obtuvo una fuerte rebaja en los cánones de arrendamiento y con la instauración del Gobierno de la República China en 1949, se distribuyó la propiedad agrícola de los grandes terratenientes entre los campesinos sin tierra.

En Formosa, Corea, Birmania, Turquía y en todos los países de Europa Oriental, como Yugoeslavia, Hungría, Bulgaria, Rumania, etc., han tenido lugar reformas agrarias.

En América, el 17 de Junio de 1952 se promulgó la Ley de Reforma Agraria en Guatemala y en 1953, en Bolivia.

La reforma agraria efectuada en México, como consecuencia de la revolución de 1910, quedó establecida en

la Constitución de 1917 y en sus 30 años de aplicación, ha efectuado una redistribución de tierras en una escala no igualada por ningún país del mundo, con excepción de la U.R.S.S. Siempre que no se consideren las reformas agrarias realizadas recientemente en Asia.

La agricultura de México antes de la Reforma, se caracterizaba por la existencia de grandes haciendas, cuyos peones trabajaban en condiciones casi feudales. En la actualidad, cerca del 50% del total de la tierra de cultivo ha sido expropiada y traspasada a los campesinos.

El régimen de distribución de las tierras en México, se ha realizado en una forma típica que recibe el nombre de "egidad" y a las tierras así distribuídas, se les llama "égidos".

Todos los autores concuerdan en que como resultado de esta Reforma Agraria que lleva más de 30 años, han mejorado notablemente las condiciones sociales y económicas del campesinado. Sin embargo, desde el punto de vista económico general, los resultados no han sido tan satisfactorios y esto se debe a que la superficie de los égidos son antieconómicas (4,4 Hás), pues se consideró a éstos sólo como la fuente que los proveería de alimentos para su propio consumo y no como el medio que debería proporcionarles empleo total, ante por el contrario, se estimó que los obreros deberían seguir trabajando en las plantaciones y grandes propiedades.

Ultimamente se han introducido modificaciones tendientes a darles superficies más racionales a los égidos.

REFORMA AGRARIA EN ITALIA. A partir de 1947, se han estado promulgando algunas leyes de reforma agraria para diversas y determinadas regiones de Italia. En Febrero de 1951, dictóse la Ley General para toda la República. Sólo me referiré a esta última, por ser la más importante. Según el texto de esta Ley, la Reforma tiene por objeto principal alcanzar una distribución más equitativa de la tierra. Para tal finalidad, todas las propiedades rurales situadas en el territorio de la República, quedan sometidas a la expropiación de una cuota que aumenta con la superficie de la propiedad y disminuye para una igual superficie con la renta media que ésta produzca. La cantidad exacta de expropiación, la da una tabla especial que se acompaña en la misma Ley. No se consideran como parte de la superficie, ni los bosques, ni los terrenos improductivos.

En otras palabras, a mayor superficie, mayor expropiación y a mayor rentalidad, menor expropiación. Teóricamente, la expropiación jamás puede ir más allá del 95% de la propiedad.

Para llegar al 94% de la expropiación, tendría que tener un rinde mínimo y una superficie de 45.000 Hás. La rentabilidad corresponde a la fijada por Impuestos Internos al 1°. de Enero de 1943.

Quedan eximidas de expropiación aquellas empresas agrarias en las cuales tengan participación los trabajadores tanto en la explotación como en la utilidad de la empresa, siempre que además se cumplan estas siguientes cuatro condiciones:

1°.— Que hayan sido aportados al terreno después del 1°. de Enero de 1930 importantes y racionales mejoras, cuyo costo no sea inferior a la mitad del valor de tasación.

2°.— Que la producción sea superior, por lo menos en 30%, a la normal de la zona.

3°.— Que la carga de trabajo fijo y ocasional en la superficie explotable, sea alto y

4°.— Que las condiciones económicos-sociales de los campesinos sean superiores a las ordinarias de la zona, con especial referencia a la continuidad del trabajo y las habitaciones rurales.

REDUCCION DE LA CUOTA DE EXPROPIACION.— La cuota de propiedad no sometida a expropiación, se aumenta en 10% por cada hijo del propietario, además del primero.

LAS NORMAS DE EXPROPIACION. La indemnización de expropiación corresponde al valor de tasación del 29

de Marzo de 1947 aumentado en 10%. Este valor se paga al propietario con 25% al contado y el saldo en bonos.

Por un período de 15 años, desde la asignación de la propiedad constituída en virtud de esta Ley, no podrá ser cedida ni subdividida, sólo en caso de muerte o de emigración o imposibilidad física del jefe de familia, podrá pasar a manos de otros trabajadores, con autorización de las autoridades de la reforma.

INTENTO DE REFORMA AGRARIA EN CHILE.— No ha habido.— La Ley de Colonización de 1928, perseguía aumentar el número de propietarios agrícolas.

Las características principales de la Ley que creó la Caja de Colonización son las siguientes:

1º.— El tamaño de las parcelas será de 4 a 30 Hás. al norte del río Ñuble y de 20 a 100 Hás, al sur de él.— De 50 a 500 en los suelos de secano.— Valor máximo: $ 100.000.

2º.— Se cancela después del segundo año de entrega y a 42 años de plazo, con el 4% de interés anual y el 1% de amortización.

Se han parcelado 360.000 Hás. en 3.300 parcelas.— El capital primitivo de 100 millones se ha aumentado hasta 400 millones de pesos. Con esta clase de préstamos se ha descapitalizado la Caja y en la última década, casi no ha habido practicamente parcelaciones. Así ha resultado que este intento de hacer una mejor distribución de la propiedad rural del país, se ha transformado en un privilegio que ni siquiera ha beneficiado a los campesinos, los que en mínima proporción han tenido acceso a estas parcelas.

A pesar de que la elección de las colonias, la selección de los colonos y el tamaño de cada parcela no han sido los más aconsejables, las parcelaciones efectuadas por la Caja de Colonización, constituyen una prueba más del aumento que puede obtenerse en la producción agrícola mediante la división de las tierras.

En los fundos originales, se cultivaba el 12% de su superficie; después de la parcelación, los terrenos de cultivo aumentaron al 27%. La ganadería aumentó en todas las especies.

La Ley 7.747 de 1943, llamada Ley Económica, autoriza al Presidente de la República para expropiar los fundos que se exploten en régimen de arrendamiento o cualquier otra forma que no sea la explotación directa y aquellos que estén mal aprovechados y las tierras no regadas, no obstante haber obras de regadío. Esto no ha pasado de ser una declaración romántica, porque no se han destinado fondos para llevar a cabo estas expropiaciones, ni se han dado las herramientas y organismos para hacerlas.

CONCLUSION.— Como conclusión, debemos decir que en Chile no ha habido ningún intento de Reforma Agraria; que en atención a que la tierra está insuficientemente aprovechada y que existe una densidad de población rural que puede tener empleo total en el cultivo de esta tierra y que es necesario aumentar la producción agrícola ya que ésta está por debajo de las necesidades de consumo, convendría estudiar una Reforma Agraria, sobre las siguientes bases:

1º.—Aplicación inmediata de un régimen tributario que favorezca la Reforma Agraria;

2º.—Expropiación de las tierras insuficientemente cultivadas;

3º.—Expropiación de los latifundidos técnicamente mal explotados, de escasa rentabilidad.

4º.—Reagrupación de los minifundios, a fin de constituir propiedades que puedan producir a sus poseedores empleo total y rentas suficientes para un standard de vida satisfactorio;

3º.—Expropiación de los latifundios nos en que el Estado deba hacer obras de mejoramiento, como regadío, drenaje, desmonte, etc., para la redistribución de la propiedad y

6º.—Reemplazo paulatino de la gran propiedad, aún cuando esté bien explotada, por unidades familiares, debiendo sólo exceptuarse

aquellas propiedades que cumplan con condiciones similares a las exigidas en la legislación italiana.

Del mismo modo, se tendrá presente la medida en que las grandes propiedades se acercan a estas condiciones, para establecer el orden cronológico y proporción de su expropiación para su división.

Creemos haber dejado establecido en este trabajo, las sólidas razones de orden técnico que aconsejan y en que debe fundamentarse la Reforma Agraria, cuya realización estamos obligados a impulsar como fieles sostenedores y propiciadores de la Doctrina Social de la Iglesia.

Al hacer esto, dejaremos de ser acreedores a las lapidarias palabras con que Pío XI estigmatizó a los espíritus retardatarios, contrarios al progreso social, cuando dijo: "Mayor condenación merece aun la negligencia de quienes descuidan la supresión o reforma del estado de cosas que lleva a los pueblos a la exasperación y prepara el camino a la revolución y ruina de la sociedad".

SEÑOR SUSCRIPTOR:

DURANTE TRES AÑOS, **MENSAJE** HA PODIDO MANTENER SU VALOR INICIAL DE $ 250.— ANUALES, DESAFIANDO VICTORIOSAMENTE LA INFLACION. PERO YA ES IMPOSIBLE SEGUIR CON ESTE PRECIO QUE AMENAZA DEJARNOS AL MARGEN DE LOS GASTOS. EL ALZA DEL PAPEL, SUELDOS Y SALARIOS, IMPRESION ETC. NOS OBLIGAN A SUBIR LA SUSCRIPCION ANUAL A $ 350.—, PRECIO, POR LO DEMAS, TODAVIA BAJO.

CONTAMOS CON SU COMPRENSION; Y COMO SIEMPRE, ESPERAMOS SUS OBSERVACIONES EN ORDEN A SERVIR CADA DIA MEJOR A NUESTRO SELECTO Y NUMEROSO PUBLICO.

A USTED Y FAMILIA, DESEA MUY FELIZ AÑO

MENSAJE

Sindicalismo en América Latina

Síntesis de la lección a cargo de William Thayer para el Curso Internacional de Sindicalismo, organizado por la C.I.S.C. (Confederación Internacional de Sindicatos Cristianos) en Santiago de Chile, Noviembre de 1954.

Nos limitaremos, a *situar el sindicalismo latinoamericano* con los caracteres principales que lo distinguen dentro del concierto del sindicalismo mundial, a proporcionar un panorama de aquellas líneas distintivas que permitan una mejor comprensión de los problemas y dificultades que debe enfrentar, interna y externamente el sindicalismo en América Latina.

CONDICIONES HISTORICO-SOCIALES DE AMERICA LATINA

Al intentar una caracterización del sindicalismo latinoamericano debemos, en primer lugar recordar que, como todo movimiento sindical, es *tributario de las condiciones histórico-sociales* en que se desenvuelve. Por eso la realidad histórica, cultural, racial, geográfica, económica, política y religiosa de América Latina condiciona y, a veces determina los caracteres de sus organizaciones sindicales.

De los caracteres propios e históricos de América Latina han influído especialmente en la vida sindical los siguientes:

a) La *inmensidad geográfica* que: unida a las relativamente escasas vías de comunicación —por lo menos para las posibilidades económicas de los trabajadores —han dificultado la organización de un sindicalismo suficientemente unido en un plano nacional e internacional para fines positivos, vale decir, para presionar en favor de planes concretos de redención económica, social y cultural.

b) La *ausencia de una larga tradición histórica,* sobre todo de una Edad Media fundada en el trabajo profesional y corporativo, lo que ha limitado las posibilidades de que el trabajador vea en su *profesión,* debidamente aprendida y perfeccionada, la perspectiva primera de su salvación y progreso y ha hecho, en cambio, de la *empresa* la base constitutiva de la organización sindical.

c) *La falta de capitales de explotación y la dependencia del extranjero* para montar la gran industria, lo que ha significado en general un sindicalismo débil, en las pequeñas industrias nacionales, y un sindicalismo de corte revolucionario en las grandes empresas como consecuencia del predominio del capitalismo extranjero en ellas.

d) *La pobreza económica y cultural del proletariado y del trabajador indígena* que al tener que enfrentarse al problema vital de poder subsistir y de defenderse, a través de muchos años, de una explotación verdaderamente inhumana, y sin poseer a veces ni rudimentos de cultura, ha sido presa fácil de la demagogia sindical y con ella, de la agitación revolucionaria;

e) *La vecindad de los EE. UU. de Norte América* y su aplastante preponderancia económica y política, que ha facilitado un antagonismo entre la masa trabajadora que ha sufrido la explotación del imperialismo norteamericano y el continente latinoamericano que por imperativo histórico y geográfico debe encontrar precisamente en los EE. UU. los capitales de que carece y un mercado natural de sus productos;

f) *La posición refractoria al progreso social de los medios católicos más representativos*:

g) *El latifundio originado por el régimen de reparto* de tierras desde la conquista.

CARACTERES DEL SINDICALISMO LATINOAMERICANO

Vistos los caracteres que especialmente condicionan nuestra vida sindical, consideramos en sí misma su organización, virtudes y defectos principales.

a) El sindicalismo latinoamericano tiende a *unirse en grandes centrales nacionales* que, para defender su *unidad,* destaca especialmente *finalidades negativas,* como ser: la lucha contra la explotación imperialista o capitalista; la lucha contra la especulación; la defensa de las conquistas sociales y las peticiones económico-sociales defendidas en conflictos y huelgas.

b) Esta línea de acción favorece el desarrollo de una *mentalidad revolucionaria,* que no espera nada de un estado burgués, manejado por explotadores que controlan en su beneficio la economía, el crédito, los poderes públicos, la polícia y el ejército y provoca permanentemente *la división de la masa trabajadora* entre las distintas *orientaciones revolucionarias,* como ser, el comunismo, el socialismo leninista anti-Staliniano, el anarquismo, etc;

c) Consecuencia de lo anterior ha sido la *activa influencia política socialista y comunista* en la vida sindical, ya que los partidos que se han inspirados en dichas ideologías han impuesto a sus dirigentes sindicales una estricta subordinación a sus fines partidistas. Ello ha significado la *descapitalización popular del grupo que ha asumido responsabilidades* gubernativas y el entendimiento en general de los organismos sindicales con los grupos de oposición.

d) Como la *legislación social* de los países latinoamericanos *no ha podido consagrar iniciativas revolucionarias* y, por otra parte, los sectores capitalistas han predominado en forma aplastante sus organismos legislativos, el movimiento sindical ha sido generalmente ilegal, sea en su organización, sea en su acción, lo cual ha agudizado los procesos anteriores y la minuciosa legislación sindical ha resultado estéril o insuficiente.

e) *La inestabilidad política* — los regímenes dictatoriales, las revoluciones o, los frecuentes cambios de gobierno — unidos a la *miseria cultural y económica, a la mentalidad negativista, a la exclusión de los profesionales* y *a las dificultades de comunicación,* han dado al movimiento sindical latinoamericano una *constitución organizativa interna sumamente débil;* sin regularidades del *pago de las cuotas;* sin *coordinación* por afinidades profesionales o industriales; sin *técnicas,* organismos de *educación o estudios;* sin *planes* concretos de redención proletaria para realizarse *en esta* etapa histórica y "no después" de la revolución proletaria;

f) La deficiencia de organización ha facilitado el *egoísmo sindical;* cada gremio busca su beneficio y las directivas nacionales, en la medida en que las alienta una ideología política revolucionaria o, por lo menos, de *despreocupación por el desorden económico y financiero del gobierno del país,* no han querido o no han podido crear un sentido de solidaridad nacional, que verdaderamente conduzca a una elevación del standard de vida de los trabajadores.

g) La mentalidad *facista,* la *dictadura militarista* y el agudizamiento de la pugna entre el comunismo soviético y los EE.UU. han sido factores de permanente perturbación en los objetivos propios de un sindicalismo libre y redentor. Facistas y militaristas han halagado demagógicamente al pueblo para traicionarlo desde el gobierno o sumirlo en la miseria que acarrea un fracaso político gubernamental; los comunistas cantaron toda clase de loas e hicieron precisos distingos entre "los círculos capitalistas de Wall Street" durante la colaboración ruso norteamericana contra el nacismo y han vuelto a la carga, sin admitir distingos, "contra el yankee guerrero y opresor", siendo extraordinariamente bien correspondidos en sus ataques por EE.

UU. y sus agentes públicos o privados.

ASPIRACIONES HACIA UN SINDICALISMO AUTENTICO

Es indudable que este estado de cosas ha hecho crisis y se advierten con claridad los signos de una inquietud en la masa trabajadora para dar paso a una acción sindical más efectiva, más responsable, realista libre y redentora. Podríamos decir que las limitaciones que hemos observado en el movimiento sindical son ya comprendidas o por lo menos sentidas por la masa trabajadora y que ello las conduce a desear un sindicalismo que reúna las siguientes características:

1.— *Seriedad y responsabilidad.* Un sindicalismo que hable de lo que sepa y que responda de lo que dice.

2.— *Libertad.*— Independiente de toda tutela o control estatal y respetuoso de las ideologías que se debaten en la vida sindical.

3.— *Organización e integración en la vida económica.*— Un sindicalismo donde tengan cabida armónica y coordinada todas las instituciones que legítimamente nazcan de la iniciativa sindical; donde las directivas realmente representen a las bases y por la inversa no queden bases sin ser representadas y donde la disciplina, colaboración económica, apoyo gremial y lealtad permitan al movimiento asumir las responsabilidades de expresar no sólo las aspiraciones sino las soluciones de las organizaciones del trabajo ante los poderes públicos y las instituciones nacionales.

4.— *Revolucionario en sus aspiraciones.*— Por cuanto aspira a la instauración de un régimen no sólo diverso sino esencialmente opuesto a la inspiración del régimen capitalista liberal en el cual, desaparezca la condición de proletario, el trabajador recupere su independencia económica, cultural y moral y el trabajo organizado sea el socio principal del progreso productivo.

5.—*Realista y democrático en sus métodos.*— Pues no sueña otras grandezas o conquistas que las que su organización y su sacrificio le permitan y respeta al mismo tiempo que hace respetar la democracia, la libertad y los derechos humanos, en un sistema político establemente constituído en el cual la organización de los trabajadores represente para ellos y para el país la máxima garantía contra el facismo, la dictadura o la revolución comunista.

6.— *Fuerte por ser unido en la libertad.*— En otras palabras, la unidad de acción limpiamente concertada entre aquellos que alientan una fundamentación ideológica diversa garantiza la eficacia del trabajo sindical; en cambio, una organización que no respete la libertad y que reuna a los trabajadores en un plano de aparente o efectiva renuncia a sus convicciones doctrinarias, será fatalmente estéril, negativo, tortuoso y finalmente vencido por la división.

7.— *Independiente de la política partidista.*— Esto es, dirigido por los hombres que las propias bases sindicalos democráticamente elijan y servidor permanente de sus intereses y derechos, con absoluta prescindencia de que la mayoría o minoría de sus integrantes militen en partidos de oposición o de gobierno.

8.— *Definido frente a los grandes problemas nacionales y mundiales.* Por lo mismo no es neutral frente a la democracia o la dictadura; la anarquía o el derecho; y defiende una conducta moral que haga imposible la entrega a las fuerzas destructoras de la regresión capitalista o de la revolución proletaria comunista.

9.— *Controlado por fuerzas democráticas.* Ya que no es posible eliminar de los derechos sindicales a trabajadores que profesen determinada ideología, sin destruír con ello en sus bases mismas la vitalidad de la organización sindical, es indispensable que sean los sectores democráticos los que predominen, y orienten el movimiento. Si esto no se consigue, no habrá vida sindical estable y con ello no habrá democracia.

10.— *Inspirado y vitalizado por el sindicalismo cristiano, única fuerza capaz* de darle sustento moral, sensatez y lealtad indefectible a sus fines.

11.— *Integrado por técnicos y profesionales*: Que de una vez por todas se arranquen del servicio esclavizado del capitalismo liberal, y

12.— En una palabra, *redentor del proletariado*— de hoy y del mañana— y no *soñador con una revolución* que sacrifica generaciones para preparar un mundo de ensueño, ajeno a las posibilidades de nuestra existencia terrenal.

"Si yo amo a mis hijos y a mis hermanos, ¿no deberé manifestar ese amor dándoles siquiera el mínimo de techo, de pan, de vestidos, etc., que necesitan para vivir?"

"Y si amo a mis hermanos en Cristo, ¿no debo acaso demostrar ese amor contribuyendo a levantar el edificio jurídico y político que garantice para ellos la libertad justa y la justa expansión de la persona?"

¿Cómo podría decir que he cumplido el segundo mandamiento si no he tenido conciencia de estos problemas y si no he colaborado en la medida de mis fuerzas en la solución de ellos?"

GIORGIO LA PIRA

"Es deplorable que hasta la fecha, todos nosotros, no hayamos oído la voz de Dios y de nuestra época, que tan claramente ha hablado, no sólo por las Encíclicas Sociales de los Papas (León XIII y Pío XI), sino también por los graves trastornos sufridos después de la primera guerra mundial.'.

"La avaricia y el amor a las comodidades impidieron a muchos, llevar a cabo, lo que piden los Papas y nuestra época. Y así hemos logrado que los más pobres se separen de Cristo pobre".

(escribe un sacerdote, víctima del régimen comunista en Hungría)

EL DIRECTORIO DE MENSAJE

SE COMPLACE EN DESEAR A SUS SUSCRIPTORES Y LECTORES UN

PROSPERO AÑO NUEVO

¿Por que tantos años de Estudios?

por S. J.

A esta pregunta que muchas veces se formula a los jesuitas responde uno de ellos expresando lo que siente de su larga formación:

"A veces, una tarde cualquiera, se siente el peso de la monotonía..... tantos años de estudios. Tanto tiempo..... Quisiéramos trabajar, producir, dar.... Llega un momento que las clases atosigan, los libros nos indigestan y el banco de clase nos parece banco de forzado..... Tantos años. Esperar..... esperar.... Formarse. Y entre tanto el tiempo vuela, y nuestros amigos ganan su vida y nos vamos sintiendo cortados del mundo, de nuestro mundo, extranjeros..... A los 32, 33 años estamos "listos" y si todavía hay que sacar algún "diploma" el número dilata hasta los 35, 36..... Cuántos años nos quedan para poder "rendir"? Treinta, veinte, diez.....? En este momento de impaciencia conviene pensar en la "caravana"..... No hay que mirar lo que "yo" produzco sino lo que la Compañía (Dios por su medio) rinde. "Mis" diez años no tienen fronteras ya que están injertados en un trabajo de siglos, en la labor de la Iglesia que durará hasta el "fin"..... Lo que Importa es que ese trabajo, el de la Compañía, el de la Iglesia, tenga un alto nivel... Debe tenerlo ya que es trabajo humano-divino.... y eso explica mi larga y paciente "formación".... No me formo para MI rendimiento de diez años o de un día, sino para mantener elevado el rendimiento de la Iglesia para mantenerla a la altura. El "espíritu" vivifica la Iglesia pero no le quita su carácter humano..... Dios ha querido realizar su obra sublime y misteriosa por medio de los hombres.... El mismo se hizo hombre para eso.... Y este querer eterno de Dios es el que da sentido al universo y a la historia..... Un caminar progresivo hacia la unidad.

Y nuestra vocación consiste en marchar por ese camino, en arrastrar a otros, en mantener alumbrada la esperanza, en combatir la oscuridad.... Avanzar y ayudar.... Diez años? Más? Menos? No importa.... Somos una caravana que avanza y mi obra iniciada será continuada por los que siguen, acabada por los que vendrán.... y si ni siquiera he logrado comenzar una obra..... por lo menos mis ideales, mis proyectos, mis sueños de trabajo no serán simples ilusiones sino futuras realidades, otros realizarán esos ideales, esos proyectos.... Mirando las soberbias catedrales góticas he pensado a menudo en esto. Esos viejos constructores medioevales amaban realmente su obra y porque la amaban la querían grande, dominadora, hermosa. No se preocupaban de su fama, de su honor..... No, ellos amaban la catedral por sí misma y no por la gloria que les reportaría... y por eso no eran celosos, no eran egoístas. Sabían que sus planes superaban su fuerza y su capacidad de vida... Qué importaba? Otros vendrían y algún día la catedral estaría allí, tal como ellos la habían soñado..... Ellos querían construir la catedral y no un monumento de fama personal. Esto último suponía reducir la catedral a las dimensiones de una vida humana.... empequeñecerla. Y así la historia no ha conservado el nombre de muchos de esos constructores... y las catedrales se alzaron por etapas y a veces durante siglos..... El hombre moderno no puede construir auténticas catedrales góticas.... Ha perdido el amor a la "cosa" misma. Es "él" a quien busca y a quien construye. El quiere empezar y terminar .Ver su obra..... Gozarse en ella, contemplarse en ellla.... Pero nosotros somos constructores de catedrales, mejor dicho, de una gran catedral.... Es la Iglesia la que vamos construyendo, es el cuerpo de Cristo continuado en la historia, en el tiempo y en el espacio... Dios nos da su gracia y emplea nuestras manos y nuestro corazón... Lo que importa es amar la "obra" y saberme olvidar de

mi aporte personal... Y la "obra" está planeada en perspectiva de siglos "Hasta el fin del mundo".... y así debemos esforzarnos por hacerla cada vez más hermosa, más grande, más sublime.... Una simple piedra ajustada con cariño en la inmensa bóveda vale más que un pequeño edificio terminado.... Esa piedra injertada deja de ser una piedra y pasa a ser bóveda, pasa a ser catedral... Nuestra vida no es "mi" vida... sino la vida de la Iglesia, de Cristo... Y esto nos explica muchas cosas... el largo Nazareth y los dos años y medio de vida pública. Cristo no quiso terminar su Iglesia sino simplemente echar el fundamento.... Y El está con nosotros, con los que trabajan en su obra, hasta el fin. El envía su Espíritu para garantizar que el esfuerzo humano no traicione su fundamento.... ya que en todo esfuerzo hay peligro de traición, el miedo superado se puede transformar en orgullo, la pasión noble en interés, la generosidad en egoísmo... Pero El está allí e impide que lo humano oculte el fundamento divino".

NOVEDADES DE EDITORIAL DIFUSION

LIBROS NUEVOS

JESUS, de R. P. Jorge Bichlmair S. I.	$ 160.—
EL PADRE HURTADO de Alejandro Magnet	" 460.—
EL SACRAMENTO DE LA MISERICORDIA de Ricardo Graf	" 250.—
LA ESPADA Y LA ROSA de F. Muñoz Hidalgo	" 250.—
CARTA ENCICLICA de Nuestro Santísimo Padre Pío XII	" 30.—
EL MUNDO PROTESTANTE: MISIONES de C. Crivelli	" 300.—
INTRODUCCION TEOLOGICA a la Anunciación a María de Paul Claudel de Héctor Delfor Mandrioni	" 200.—
STALIN de Alejandro Vicuña	" 360.—
EL POZO PROFUNDO de María Ragazzi (Autora de Cuarta Vigilia)	" 280.—
HISTORIA DE LA LITERATURA CHILENA de Francisco Dussuel S. I.	" 150.—
CARAMELOS DE LUZ de Marcela Paz	" 220.—

No olvide comprar el "ALMANAQUE PARROQUIAL" para 1955 $ 50.— y si tiene Misal, es indispensable que adquiera el "Calendario Litúrgico" para 1955, confeccionado por los PP. Benedictinos de Las Condes $ 35.—

En venta en la Librería de EDITORIAL DIFUSION
Santo Domingo 1261 — Fono 69894 — Santiago

Sacerdotes y Psiquiatras

por Hernán Larraín Acuña, S. I.

Del 5 al 11 de Setiembre de 1954, se reunió en Hall (10 Kms. de Innsbruck) un congreso internacional de psicología y psiquiatría. Tema: Tiefenpsychologie und religione Berufung. (Psicología profunda y vocación religiosa).

La idea de congregar cada año representantes de tres facultades diversas pero relacionadas (Teología Moral, Psicología y Psiquitría) para discutir problemas "humanos" a la luz del cristianismo, nació hace algún tiempo en Francia. Uno de los principales promotores es Mme Choisy, directora de Psyché y secretaria de estas reuniones que reciben el nombre de "Simposium". Esta idea ha sido acogida favorablemente en Austria por el Dr. Urban, médico jefe de la clínica de psiquitría de Innsbruck. El Dr. Urban es católico convencido y se interesa no poco en todos estos problemas. Ha escrito trabajos interesantes mostrando el papel importante que desempeña el elemento "sobrenatural" (entendiendo esta palabra en un sentido amplio que incluye también la influencia "demoníaca") en las neurosis y locuras. Se interesa también no poco en las modernas investigaciones acerca del **Uber Bewustsein** (el inconsciente cósmico) cf. trabajos de Buck "Cosmic Consciousness" y Walker "Diagnosis of man". El Dr. Urban cada mes dirige una reunión "mixta" de teólogos, médicos, y psicólogos que discuten acerca de problemas relacionados con sus especialidades. No se puede negar que esta idea es magnífica. No sólo se precisa el vocabulario, fuente de estériles discusiones y mal entendidos (vgr. concepto de pecado, persona, libertad, libido etc.), sino que se amplían y complementan los puntos de vista. El moralista sale de su estrecho campo, generalmente casuístico, y se enfrenta con problemas reales y complejos donde los conceptos de responsabilidad, libertad, pecado etc..... han de considerarse bajo una nueva luz y con la inevitable ayuda del científico.

Este a su vez reflexiona acerca del verdadero alcance de ciertas directivas morales. Todos, a una, se esfuerzan por ampliar su radio de acción y la eficacidad de sus métodos. El objeto común es "ayudar al hombre a encontrar su verdadero camino, a saber, el camino que lo conduce a su verdadera valorización como creatura de Dios, hijo del Padre".

EL CONGRESO DE HALL

El Congreso de Hall (organizado por Mmme Chosy y el Dr. Urban) está en la línea de estos "**Simposium**" y se eligió como tema algo que si bien cae primariamente en la órbita del moralista (La vocación es una gracia sobrenatural), no puede prescindir del aporte del científico: la gracia supone la naturaleza. La vocación supone una "aptitud" y para determinar esta "aptitud" natural", el médico, sobre todo el psicoterapeuta, tiene mayor competencia que el simple sacerdote.

En el congreso tomaron parte representantes de unos catorce países, pero las delegaciones más nutridas fueron de Alemania, Austria, Suiza, y Francia. De estos cuatro países no sólo vinieron médicos de nota, sino también numerosos sacerdotes.

Los participantes del Congreso fueron recibidos por S. E. el Obispo Rusch de Innsbruck. Su alocución encantó a todos. Sencilla y sincera. Felicitó a los organizadores por la magnífica idea de aunar tres facultades en un trabajo común. El sacerdote que trabaja en el apostolado directo, los directores espirituales y formadores de seminaristas, los mismos seminaristas, **necesitan** hoy día conocimientos de psicología profunda. El Obispo se refirió a la psicología que se estudia en los Seminarios (Psicología racional). Es importante y no la podemos dejar a un lado pero esta psicología de poco nos ayuda en la vida práctica. No nos enseña a entrar en contacto con el "hombre", a comprenderlo, a ayudarlo. El Obispo recalcó la importancia del sub y del inconsciente en la vida psíquica, y de la psicología patológica. En lo anormal resultan con más claridad ciertos dinamismos, ciertas tendencias y caracteres que se encuentran también, aunque veladamente, en el psiquismo normal. El estudio de los primeros nos ayuda a comprender mejor lo segundo. No olvidemos eso sí, conforme a las directivas de Pío XII (alocución a los miembros del "Simposium" de Roma— año santo—Noviembre), el papel importante que desempeña la "libertad". No podemos eleminarla (aunque en

ciertas zonas aparezca casi anulada en la neurosis y locuras, en otras en cambio persiste y determina por consiguiente un grado de responsabilidad).

El Congreso se inauguró el Domingo con tres alocuciones de saludo de los presidentes de las respectivas facultades: **P. Miller** (10 minutos)—Fac. Teol. Moral; **Dr. Prof. Theodor Erismann** (¾ h. Fac. de Psic) y **Dr. Prof. Urban** (½ h. Facultad de Psiquitría).

PSICOLOGIA PROFUNDA Y TEOLOGIA

P. Miller: Se refirió primero al congreso celebrado en Roma el año procedente: Psicoterapia y psicología Clínica en colaboración con moralistas. Su Santidad recibió a los congresistas y los animó a continuar con **confianza** sus investigaciones; éstas, pueden llevar, afirmó el Papa, a **preciosos resultados** en el conocimiento del alma humana, de sus disposiciones religiosas y para el perfeccionamiento del hombre.

La psicología profunda no se ciñe únicamente a estudiar el psiquismo anormal (enfermos, desequilibrados, neuróticos). Penetrando en el dinamismo inconsciente del hombre le es posible verificar, favorecer y asegurar el sano esfuerzo religioso.

Tratándose empero en la vocación religiosa de un problema de orden estrictamente moral y sobrenatural, es a la Teología a la que toca decidir con prioridad. La voc. religiosa es objeto propio de la Teología. La Psic. profunda será por consiguiente "ancilla theologiae"; su papel será ayudar por medio de sus propios conocimientos y métodos a suscitar y resolver los problemas concernientes a la vocación.

EVOLUCION DE LA PSICOLOGIA MODERNA

El Prof. Dr. Erismann bosquejó la historia y el desarrollo de la psic. moderna. Hombre de edad, ha vivido un período de intenso desarrollo. Cuando él empezó a estudiar reinaba en Alemania la psic. objetiva y experimental, Fecher, Wundt eran los grandes hombres. En 1874 aparece la obra de éste: **Grundzuge der Psychologie** (en realidad, el título subentiende: der **physiologischem Psychologie**); 1878 en Leipzig se abría el primer **laboratorio** de psic. experimental. El mov. pasa a U.S.A. por medio de Stanley Hall, a Francia por medio de Ribot, Binet, Dumat, Janet etc. El prof. Erismann nos dice cómo esta psic. objetiva cuyo objeto era estudiar científicamente los "fenómenos" psíquicos (prescindiendo del alma, de la totalidad) no lo satisfacía. ¿Cómo prescindir de los problemas "humanos" más urgentes vgr. libertad, inmortalidad, destino, arte etc.? ¿Se podrían resolver algún día estos problemas a base de un método estrictamente científico y objetivo? ¿De lo psicho-físico y fisiológico, de los estímulos y reacciones, de los fenómenos aislados y separados, se podría algún día pasar a lo "humano"? ¿O bien estos problemas humanos estaban condenados a quedar siempre relegados a una órbita extracientífica? Se dió cuenta que los artistas y novelistas penetraban más a fondo, gracias a su genio, en el genuino psiquismo humano. Leyendo a Dostoieski ¿cómo negar o dudar de su profunda intuición psicológica? La gran revelación de esos años se debe al **profesor Freud.** Atacado y discutido al comienzo, su concepción puramente psicológica se va imponiendo cada vez más. Un método científico y al mismo tiempo psicológico está a nuestra disposición. Freud se enfrenta con los grandes problemas humanos. La psicología profunda nace y revoluciona la psic. tradicional y la psiquitría. No basta estudiar el fenómeno psíquico aislado, es necesario considerarlo integrado en el dinamismo más profundo que dirige el psiquismo humano. De la psicotécnica se pasa a la Gestalpsychologie y luego a la Ganzheitspsychologie. A medida que la psicología crece en edad, se hace más modesta, más "integral" y menos materialista. Sin renunciar a los laboratorios ni a los tests, no les da más importancia que la que tienen. El hombre es más que un conjunto de reacciones mensurables, el hombre es una "persona" y sólo considerando a ésta en primer plano se podrá hacer verdadera psicología.

El Prof. Urban se refirió a la historia de estos "Simposium", a la utilidad que resulta del trabajo en equipo de moralistas, psiquiatras y psicólogos y expuso el programa del Congreso. No tanto los trabajos leídos sino los contactos personales, las discusiones y las conversaciones privadas deberían ser lo más importante.

UN CASO DE PSICOANALISIS

El Lunes comenzo la primera sesión de estudios. El primer trabajo fué del Dr. Frei (sacerdote suizo, prof. de teología moral y miembro del equipo de investigación jungiano). Tema

del trabajo: **Aus der Traumserie eines Theologen.** Expuso el caso de un joven estudiante de teología (28 años— temperamento artista— inteligente— introvertido) que lo consulta un año antes de su ordenación sacerdotal: angustia sin causa aparente, se siente amenazado, opresión etc. En la serie de sueños que expuso el Dr. Frei aparecen los símbolos de Jung: números (vgr. 3, 4, 5,), colores etc..... Claramente se nota la evolución favorable del joven a medida que su psicoanálisis avanza. En sus primeros sueños se veía en una pradera que tenía que atravesar, allí pacen tres toros. Se decide y pasa por el linde. Miedo de ser atacado por la **espalda** (el inconsciente no integrado y que lo amenaza). Meses más tarde un sueño semejante. Está en una Iglesia llena. Lo llaman. Un toro viene a su encuentro en carrera rabiosa. El no dice nada. Va al toro y le alarga la mano. Este se ha transformado en un amigo (como vemos ya no se trata de ataque por la espalda, sino que el peligro aparece de frente y es superado). Después de dos años de tratamiento aparece en sus sueños el número cuatro, símbolo de la totalidad, der Fulle (plenitud). Indica ya la plena integración de un pensar exclusivamente intelectual a una concepción más completa y humana en la cual el corazón desempeña su papel, de una teología escolar a una teología viviente. El convencimiento esta vez total del sentido de su sacerdocio, de la realidad de su vocación se manifiesta en sueños de movimientos, viajes. El sacerdote es un "enviado". La gracia lo empuja (se ve, vgr. en un mar sin riberas, en un pequeño barco sin velas, sólo una cuerda a la cual se agarra.....y avanza).

El trabajo del Dr. Frei sería digno de un comentario más extenso pero tendríamos que meternos a fondo en el sistema de Jung, en su Simbolik, en su inconsciente colectivo, en su distinción entre Anima y Espíritu etc..... Creo que de todo esto podemos deducir algunas conclusiones (aunque no hayan sido enunciadas ni insinuadas por el Dr. Frei): a) el tratarse de un sacerdote, prof. en un seminario nos garantiza su rectitud b) el seminarista analizado a pesar de no dudar de su vocación se siente oscuramente amenazado, esta amenaza es un peso en su vida. Su carácter introvertido no le facilita la tarea sacerdotal: tímido, concentrado etc. durante los años que dura el tratamiento se ve una evolución (mejoría) palpable. La amenaza desaparece, el muchacho se integra en la vida se siente seguro. En su trabajo sacerdotal se muestra eficiente. d) Esta evolución aparece claramente en la serie de sueños expuestas por el Dr. Frei. Un caso claro, por consiguiente, donde se ve cómo la psic. profunda puede venir en ayuda de la vocación religiosa.

En las discusiones que se refirieron al trabajo del Dr. Frei se precisaron algunos puntos. Se trataba de un complejo efectivo. De acuerdo con el **profesor Rochedieu** (Prof. de psic. pastoral en la Univ. prot. de Genf.), el Dr. Frei declaró que su experiencia personal también le había mostrado que detrás de los complejos intelectuales late en la mayoría de los casos un complejo efectivo del cual el comp. intel. no es sino un "síntoma". La amenaza que sentía el joven candidato al sacerdocio no era respecto a su salvación (pregunta de la Dr. Stulz-protestante-Geisterburg), sino **Lebensgefuhl.** En la curación del seminarista, claró está, desempeñaron un papel importante otros factores no mencionados pero supuestos por el Dr. Frei: el papel de la gracia (el seminarista rezaba intensamente y era hombre profundamente religioso), pero no debemos olvidar que Dios puede también valerse en su ayuda de instrumentos humanos. El simple hecho de exponer sus problemas sirve de sedativo y de catarsis. No basta, ni mucho menos, el Bewustwerden (toma de consciencia) del complejo sino que se precisa revivirlo y enfrentarlo en la realidad, con las fuerzas conscientes de que ahora se dispone (sentido de la verdadera sublimación). Respecto a la dificultad: pero tanto tiempo de tratamiento no ha estorbado al sacerdote en su ministerios? ¿No impidió que respondiese plenamente a su obligación? Resp: al contrario. El tratamiento es largo pero no lleva mucho tiempo. Y la evolución positiva que se percibió en el analizado contribuyó con mucho a facilitar sus tareas sacerdotales (menos timidez, sermones, conocimiento de las almas, visión clara de su vocación etc.....

EL SENTIDO DEL DOLOR

El segundo trabajo fué del **Dr. René Laforgue:** "Vocation et souffrances sur le plan psychosomatique". Como el Dr. Laforgue no pudo asistir, su trabajo fué leído y así no hubo discusiones. El Dr. Laforgue insiste en la necesidad de conocer el lenguaje del sufrimiento, del dolor. Nuestra civilización materialista quisiera extirpar el dolor del mundo moderno, pero no

se da cuenta que el dolor acompaña necesariamente la vida. El dolor es un latigazo que nos estimula a luchar contra la destrucción y la muerte. El primer signo de **vida** del niño que nace es un grito de dolor que le permite respirar. Junto al "Moi" individual está el "Moi" social. Este supone responsabilidad aceptada esfuerzo, lucha, sufrimiento. Querer eliminar todo dolor es evadirse (Moi d'evasion), vivir en la mentira, no sólo fuera de la vida social sino incluso fuera de la vida individual. Si suprimimos todo dolor quitamos el valor de la vida. Es importante notar como han aumentado los suicidios en nuestra época moderna donde impera la "higiene", el confort. Se pierde el verdadero sentido de la vida. Incluso, en los matrimonios, para evitar los conflictos, los sufrimientos, se pretende eliminar el amor y el dolor. El matrimonio se reduce a una simple higiene sexual. ¿Resultado? La educación no ha de centrarse en evitar todo dolor sino en dar una genuina valorización de la vida. Al aceptar la vida se acepta el dolor que la hace posible. De otra manera por evitar el dolor sacrificamos la vida. Si a un niño no se le corrigen los errores por no hacerlo sufrir. ¿Cuál será el resultado? No habiendo penetrado jamás el sentido y valor de la vida, se sentirá necesariamente inclinado a la destrucción (suicidio) ¿para qué vivir?

El dolor, el fracaso, incluso el suicidio son medios de defensa y de rebelión (contra los padres, educadores, sociedad etc.) ¿Cómo penetrar su sentido? Para esto la psic. profunda nos es una ayuda preciosa. Así vgr. una **Asma** puede producirse en un niño "ahogado" por su ambiente familiar; **Ulceras del estómago** aparecen con frecuencia en personas que se persiguen interiormente, que en lugar de dejarse vivir se roen por dentro. Terrible influjo de hogares donde reine el odio en vez del amor. Madres que se hacen pasar por víctimas y son verdugos que atormentan sus propios hijos con el fin de atormentar a los otros: ¿Qué extraño si en este niño la **enfermedad** es síntoma de ese ambiente patológico? Fruto del odio en lugar del amor está proyectado en la línea descendente del suicidio. Su naturaleza en su lucha por la vida se aferra de la enfermedad.

En nuestra civilización materialista impera como axioma: seguridad individual, ante todo. Pero al querer arrancar al hombre de la responsabilidad y del esfuerzo lo hunde, ya de niño, en un desierto afectivo. Vida de confort, riquezas, comodidades etc. pero las cosas no tienen valor **poseídas** sino **utilizadas.** Las fábricas han sucedido a las Iglesias, las máquinas a los hombres..... la Radio, Televisión etc. nos aporta una formación a domicilio..... Las drogas excluyen el sufrimiento ¿Resultado? El niño es tratado (en el mejor de los casos) como una planta exótica que hay que aislar para evitar toda infección, todo contagio. Desvinculado de la vida el niño orienta su amor a su propio reflejo (Narcismo: impotencia sexual y social). Hay un camino de seguridad total que lleva derechamente al suicidio. Frente al dolor, como mal necesario, se ofrece como remedio un mal peor. Nuestra civilización materialista excluye la religión pero el resultado es que los hombres la reemplazan por una religión supersticiosa: el culto de la higiene, el rito de las drogas. A los dogmas de la Iglesia se sustituyen los dogmas de la ciencia: **Yo creo en la TBC!**

Al sustituirse el hombre a Dios, deja de comprender el llamado de su naturaleza que tiende a vivir. Al evitar todo dolor, se encierra en un egoísmo sin sentido, suprime el esfuerzo, el sentido social..... se destruye, sin saber, llama la muerte. El sufrimiento es aliado de la vida y de Dios.

COLABORACION DEL SACERDOTE CON EL PSIQUIATRA

Temas del Jueves: Prof. Dr. Albert **Niedermeyer** (autor de Pastoralmedizin) (Viena) y Dr. Erwin Ringel: "Grudsatzliches und Tatsachliches zur Pastoralpsychiatrie" (Principios y realidades acerca de la psiquitría pastoral). El Dr Niedermeyer expuso brevemente las diversas concepciones respecto al problema: relación del alma y cuerpo sc. concepción dualista monista, tricotomista y finalmente escolásticas sc. unión substancial. Luego se refirió a la necesidad del trabajo coordinado entre el sacerdote y el Psiquiatra.

El primero no es médico y el segundo no es director espiritual. Ambos terrenos han de complementarse. La Psiquitría pastoral es una rama de la medicina pastoral. Queda mucho por investigar, muchas preguntas por contestar. El Dr. Ringel concretó más la necesidad y el modo de esta colaboración (médico y sacerdote). Insistió en la necesidad que a todos los sacerdotes (sc. en seminarios y colegios) se les exponga por lo menos lo esencial de la psic. profunda sc. Freud, Adler, Jung. Una exposición honrada y concreta aunque crítica. Debemos

saber tomar lo bueno de cada sistema. Evitar las generalizaciones y absolutismos, los sacerdotes no correrán peligro de exagerar en lo que toca al absolutismo de lo espiritual. El sacerdote deberá trabajar con psiquiatra que no sea materialista pero que tampoco sea supranaturalista. Sin desempeñar el papel de médico el sacerdote deberá por lo menos distinguir los grandes síntomas de la neurosis (tendencia a lo irracional, a la repetición, regresiones) y no confundirla con las reacciones neuróticas. Deberá buscar el "modus quo" que le permita un apostolado espiritual con los enfermos mentales. Deberá insistir en la formación de la higiene psicológica.

Dr. Frh. von Gagern (Psicoterapeuta de Munich) tema: "Selbsverwirklichung und Neurose im Lichte der 10 Gebote" (Auto-realización y neurosis a la luz de los 10 mandamientos). Interesante trabajo: una traducción en psicología del supremo mandamiento de Cristo "Amarás a Dios con todo tu corazón y al prójimo como a ti mismo sc. como Cristo lo ama".

Formulación psicológica de la oposición paulina (muerte) — Espíritu (vida). Hay que evitar el peligro del formalismo: considerar los mandamientos como una imposición que viene de fuera. Hay que saber mirarlos por dentro, descubrir en ellos el amor de Dios por el hombre: "No te traiciones tu mismo". Encontrar el acuerdo consigo mismo y con Dios. El neurótico es un ser dividido (lucha contra sí mismo: vida y muerte).

Su anciosa (enfermiza) búsqueda de seguridad lo traiciona (sólo el que arriesga ganará) Fácil presa del formalismo. Su consciencia no será a veces sino una proyección de un padre despótico o de una ama huesuda. Cerradas las puertas de su "yo" al TU que es amor y que es gracia (don).

FINAL DEL CONGRESO

Con esto terminó el congreso. El sábado hicimos una excursión al "Pueblo de los niños" donde su Director **H. Gmeiner** nos mostró el pueblo (113 pintorescas casitas tirolesas a más de la Alcaldía y de los talleres) y nos explicó su método. En el pueblo se admiten únicamente a los totalmente huérfanos (abandonados) y que fisiológicamente sean normales (aunque psicológicamente presenten signos neuróticos etc.) Dos son los principios directivos: la influencia del hogar (familia) y del pueblo (aspecto social). El niño vive en una de las casitas del pueblo dirigida por la "mamá". Hay trece mamás que se encargan cada una de 10 o 13 niños. Estas reciben cierta cantidad de dinero para el mes y deben despabilarse por su cuenta para que esta cantidad alcance. Cada una tiene cocina etc. Las casas constituyen así verdaderos hogares (no existe la monótona regularidad de los asilos). El niño se siente integrado en una familia, encuentra una madre que lo quiere (la selección de las mamás es rigurosa y el factor "cariño por los niños" es lo esencial) y hermanitos. Este contacto familiar sano lo libra de sus trastornos psicológicos. Además está el pueblo (sentido social). El papel de "papá" lo hace el Director (un hombre extraordinario). Los niños (unos 150 van a la escuela en el pueblo inmediato y como el resto de los niños se reintegran a su hogar terminados los cursos, allí harán sus tareas, ayudarán a la mamá, juegan entre ellos etc. El ambiente del pueblo es magnífico. Chicos sanos, alegres. El pueblo queda en Imst (3 horas de autobús de Innsbruck), rodeado de montañas y bosques en una pequeña altura sobre Imst. Un pequeño paraíso infantil. Los chicos viven allí hasta los catorce años. A partir de esta edad van a Innsbruck a un hogar de aprendices (que está dirigido también por Gmeiner) donde aprenden una profesión o siguen los cursos del Gimnasio. A los 20 años se les considera ya "terminados".

Estas han sido las experiencias principales del Congreso de Hall. Creo que todos estaban de acuerdo en lo fundamental: sc. necesidad de una colaboración entre moralistas (y teólogos), psiquiatras y psicoterapeutas. ¿Cómo realizar todo esto? Esto no es tan sencillo. Además habría que especificar también los **peligros** de la psic. profunda. Un psicoterapeuta puede desempeñar, es cierto, el papel de un ángel.... pero muchos (sin religión ninguna o con un remedo de religión) hacen las veces de demonios. Muchas veces son ellos mismos gente psicológicamente tarada o mórbida que han elegido esa profesión precisamente para liberarse de sus anomalías o para..... abandonarse a ellas (cf. Paul Foulquié: La psychologie contemporaine pág. 256). Todo esto hace comprensible y explica la "prudencia" de la Iglesia en este terreno. Pero esta prudencia no ha de significar un rechazo total. Ambos extremos serían contraproducentes.

Signos del Tiempo

COMUNISMO EN ITALIA

Los resultados de las elecciones últimas muestran el siguiente cuadro político; la extrema "izquierda" marxista (comunistas, el partido socialista y otras tendencias izquierdistas) suman en total 9.857.355 votos (35,3% del electorado). El medio democrático (democracia cristiana, liberales, social-demócratas, republicanos y otros partidos del medio) alcanzó a 13.487.038 votos (49,8%). En favor de los partidos de la derecha (monarquistas, neofacistas NSI) votaron 3.744.491 de votantes (12,4%). Por consiguiente, la suma de los dos partidos de oposición al Gobierno, a saber, la izquierda marxista y la derecha nacional dan un total de 13.601.849 votos contra los 13.487.038 del medio democrático.

A la luz de estas cifras es posible comprender la presente situación de Italia. Es necesario mirar la proporción de los votos de los partidos más grandes, los "Demochristiani" del medio democrático y los comunistas de los partidos de oposición.

EL PELIGRO COMUNISTA

Un análisis de la proporción de los votos de estos dos partidos permite prever, sin lugar a duda, el peligro que el régimen democrático corre en Italia.

El partido comunista contribuyó con 6.120.809 votos, o sea con un 22,7% de todos los con derecho a voto, a la extrema izquierda. Esta subió de 31% en el año 1948 a 35,3% en el año 1953.— En el año 1948 la contribución de los comunistas era sólo de 19%.

La "democracia cristiana" sumó en total 10.859.554 votos contra los 12.741.292 de las elecciones pasadas.

Vale la pena comparar los dos mayores partidos de Italia, pues de esta manera se pueden ver las consecuencias concretas en el plano político. Cada retroceso de los "Demochristiani" debilita la estabilidad de las fuerzas del medio democrático en su totalidad y como consecuencia favorece la política extrema.

LOS JOVENES

La misma comparación da lugar a la siguiente observación: el partido de los "Demochristiani" que en las elecciones últimas obtuvo un 40% de todos los con derecho a voto, alcanzó entre los jóvenes de 21 a 25 años un aumento de 954.800 votos, mientras el partido comunista con el 22,7% consiguió entre los jóvenes de la misma edad un aumento de 1.042.000 votos. O sea, proporcionalmente casi el doble. Es en este punto sobre todo donde se demuestra el peligro de la situación política en Italia. El Comunismo aparece allí como una fuerza verdaderamente progresiva, revolucionaria, bien organizada, y audaz. Para muchos ella es la única esperanza que existe sobre la tierra.

LOS ANTICLERICALES E INDIFERENTES

Igualmente podemos decir que el comunismo puede mirar con buenas esperanzbas a los grupos anticlericales, muy difundidos entre la juventud. Esos aunque se declaren todavía anticomunistas, nada decisivo han hecho contra el marxismo y por su tendencia es verosimil suponer que se unirán a los social-comunistas para poder ejercer una presión contra el Gobierno y para luchar contra la actividad de los católicos a fin de limitarla. Además el comunismo saca provecho de la indiferencia religiosa que por primera vez en la historia italiana aparece como una fuerza opresiva que se ha originado por la prédica comunista.

Apoyado en estas dos fuerzas el comunismo coordina su ataque indirecto contra los católicos de Italia, empleando una técnica de infiltración y una organización muy difundida de activistas del materialismo colectivista, antes de atacar de frente.

LOS GOBIERNOS Y LOS PARTIDOS

Para proteger el régimen democrático, los diferentes gobiernos hasta ahora solamente han tratado de contener la libertad de movimiento del marxismo ("containement"). Pero se hizo obvio que el sistema empleado con este fin no significaba para los marxistas sino un "andar por rodeos" y de ninguna manera un freno.

Hoy, los representantes políticos de los "Demochristiani" se han dado cuenta que ha llegado la hora de señalar a la opinión pública nacional e internacional el gran peligro que

para Italia representa el comunismo; lo que no debe ser considerado como un simple y cómodo medio para infundir miedo al ciudadano indeciso. Hoy, la mayoría de los italianos se pregunta así mismo y pregunta a los demás: ¿Por qué los comunistas aumentan fuerzas justamente en nuestro país y hacen entre nosotros tantos progresos?

En la acción general del anticomunismo se echa de ver una cierta revisión de sus métodos mas no se ve ninguna posición clara y decidida. Mucho se ha hablado y mucho se sigue hablando del comunismo, tanto que éste, por desgracia, ha llegado a ser un polo decisivo en la vida política de Italia. Pero hay que confesar que la democracia poco ha hecho para impedir su avance.

La "Democrazia" trató de combatir al comunismo principalmente **en el plano de la teoría**, lo que, sin lugar a duda, es muy importante, pero esto ha llevado a la división en dos partes de la política italiana, con el resultado que el comunismo, que debiera ser un partido insignificante de la "izquierda", ha crecido tanto que ha llegado a ser en cantidad e importancia el segundo partido, representando la alternativa frente a la concentración actual de las fuerzas que gobiernan.

Siempre que la "Democrazia" bajó **al plano de los hechos** para emprender una acción concreta, la contrapropaganda sabía restar importancia a tales empresas mostrando su insignificancia e ineficacia. Así el comunismo consiguió mantener a sus enemigos en una absurda inercia, de la cual sacó provecho, diciendo: "Para cambiar la situación en Italia es necesario otra clase política, la clase del obrero". Teniendo presente esta idea como fundamento de su juego, el comunismo aprovecha para sí todas las faltas cometidas por la joven democracia italiana, nacida de las destrucciones y miserias de una guerra perdida.

LA TACTICA COMUNISTA

La maniobra táctica del marxismo, perfeccionada hasta lo último, en la lucha constante por nuevos miembros, tiene, excluyendo las ideas accidentales, dos líneas características y fundamentales:

I. Consolidar en un partido extremista por medio de una estricta organización jerárquica las fuerzas ya ganadas y enroladas.

II. Conquistarse la simpatía de una masa, importante por su número, aprovechando prudente como constantemente las dificultades del campo social-político. Esta masa está psicológicamente dispuesta para aceptar de buena gana lo que el marxismo le propone.

En otras palabras: El comunismo trata de formar un sistema vigoroso que contemple las experiencias pasadas. El fin de este sistema sería la organización del partido que estaría compuesto de gerencias y miembros inscritos. Según este sistema, la periferia del partido no se ataría a la jerarquía del mismo sino que se formaría a su alrededor y recibiría su inspiración finamente difundida, en control severo, to en el hablar y en la conducta de los partidos marxistas y en especial del partido comunista. El comunismo por dentro se muestra distinto que lo que aparece a los simpatizantes. En el interior aparece duro, categórico, y militar, mientras que en el exterior, dulce y reluciente.

La característica de la organización comunista está, como ya hemos dicho, en la infiltración finalmente difundida, en el control severo sobre todos los miembros inscritos y en el movimiento elástico de sus jefes. Para estos fines sirve la "fracción".

FRACCION, SECCION, GRUPOS DE DIEZ Y ACTIVISTAS

La fracción, dentro de la organización del partido, es la más pequeña unidad, pues, en no pocos casos, se compone de unos cuantos miembros. Su número se determina por las condiciones del lugar en que les toca actuar. Por eso, la fracción, que sólo es una parte de la "sección" comunista, no tiene ni puede tener un número determinado de miembros. El Comité directivo de la sección tiene a su cargo constituir la fracción. "Sería muy necio suponer que el jefe de ésta es elegido. Para llegar a ser jefe de fracción se necesita estudio y trabajo..... y si se ve que no sirve, o que la fracción deja de trabajar bien, resulta muy democrático sustituirlo". Así dice un nuevo decreto del comité central del partido comunista.

Las tareas de una fracción son múltiples: Política, propaganda, buscar nuevos miembros, prensa, hacer el estudio administrativo etc.

La sección, que tiene a su cargo el control de la fracción, determina el fin exacto de ésta. Las instancias, que ocupan un lugar interme-

dio entre la fracción y la sección, y que ejercen una vigilancia similar, han sido recientemente constituidas por el partido comunista en Italia. Estas instancias son los "collectori" y los "Gruppi di dieci". Todos los miembros del partido comunista están repartidos en grupos de 10 personas a cargo del "collectori". Se puede decir que éste es un activista profesional. El partido comunista cuenta hoy con un total de 300.000 activistas, cuya tarea consiste en llamar a los camaradas para las sesiones de la fracción, examinar las causas de sus ausencias, vigilar el trabajo que se les ha confiado, además deben fijarse si leen el diario del partido, si pagan las cuotas mensuales y si en los sindicatos u otras organizaciones de masa están activos. Así es la proposición presentada en el cuarto congreso del partido. Actualmente trabajan en esto unos 360.000 comunistas. Estos están repartidos de tal manera que pueden fácilmente controlar los miembros inscritos y sin cargo, vigilar las masas y asegurar un modo uniforme de proceder. Con ayuda de esta red siempre más fina y más perfecta, el partido consigue tener siempre pronta a la masa de sus adeptos y dispone de un control exacto sobre sus votantes.

La C. G. I. L. (Confederación general italiana de trabajadores). Dos sistemas más de importancia, forman parte de la estructura básica del partido y sirven para su infiltración y crecimiento, fortaleciendo y completando su organización. Son la "Confederación general italiana de trabajadores" y las asociaciones que funcionan fuera del partido.

La C. G. I. L. cuenta hoy con 5.000.000 de socios inscritos. Así dice, por lo menos, la suma oficialmente publicada. Entre éstos, 1.500.000 son mienbros inscritos en el partido comunista de Italia (P.C.I.). Buena parte de los restantes son del partido socialista de Italia (P.S.I.) o bien, políticamente independientes.

La C.G.I.L., es el centro de donde dimanan los planes de acción preparados por los comunistas. El secretario general del partido, Giusseppe Vittorio, declaró, que en cualquier momento, si quiere, podría saber los deseos de los cinco millones de obreros de la CGIL.

De esta manera, la CGIL, es el lugar de caza más apto del partido comunista a la que vigila minuciosamente. Cada miembro del partido, inscrito en la CGIL, está sometido a vigilancia, la que no soporta ni excusas ni desvíos. Además, el miembro tiene que ser útil para diversos servicios de espionaje, para vigilar y perseguir constantemente al compañero de trabajo, desinteresado de política o de distinta orientación, con la intención de persuadirlo. De este modo, cada uno está bajo el control de su camarada. Se forma así, en manos de la dirección central, una red lo más perfectamente posible, que le permite una agilidad máxima para ejecutar maniobras rápidas. La CGIL y a través de ésta, el partido comunista tiene una unidad de acción que en cualquier momento puede utilizar.

ORGANIZACIONES COMUNISTAS ESCONDIDAS BAJO NOMBRE FALSO

Todas las demás organizaciones, que están fuera del partido, pero que le ayudan y completan, están formadas de tal manera que comprenden todos los sectores y categorías restantes de la vida común, ocultando, sin embargo, su verdadera subordinación al partido.

Hé aquí, sólo las más importantes: La Liga Sindical del País, La Unión Femenina Italiana, La Unión de Guerrilleros Italianos, las Comisiones de Reconstrucción, la Confederación de Jóvenes Italianas, La Unión de Zapadores de Italia, las Comisiones Internas para las administraciones y fábricas, la Unión de los Antifascitas Perseguidos de la era pasada, las Comisiones para el Cultivo de Tierras, las Comisiones Solidarias del país y muchas otras asociaciones más.

Además, ocupando un segundo lugar en importancia, están las diversas asociaciones de Padres de familia, de mujeres ciudadanas, de muchachos, de estudiantes, la comunidad del libro del pueblo, y finalmente el "Movimiento Cristiano para la Paz".

Este gigantesco aparato es un instrumento hábil que usa el comunismo para trabajar y luchar en las plazas, en las fábricas, en el campo y en todas partes.

UN PROCEDIMIENTO SIMPLE PERO MULTIFORME

Con respecto a sus fines y a su substancia, e método de los comunistas es simple, pero da diversas formas entre sí armónicas.

La dialéctica, es el arma más usada y eficaz. Esta es elástica y acomodada al entendimiento del analfabeto igual que a la del intelectual. Para enseñarla hay escuelas propias.

LAS ESCUELAS

Las escuelas de formación del partido comunista italiano son sin precedente en la historia del partido. Han sido repartidas sistemáticamente en distintos lugares apropiados. Hay cursos semestrales, mensuales, y semanales. Los cursos se dan siempre teniendo en cuenta la situación presente y se ajustan a un plan de estudio. Como un ejemplo de las materias tratadas en estos cursos tenemos el siguiente: preparación para la campaña electoral en el Sur. Se distinguen tres escuelas principales y son la de Roma, de Bolonge y la de Como.

Hay tres más, en las cuales se dan cursos semestrales que están destinados a la formación de individuos capaces de ocupar puestos de mayor importancia. Estos cursos, con sus diversos ramos de estudio, se asemejan a una clase universitaria. Los ramos que se enseñan son: Economía, Política, Historia del Partido Comunista, Filosofía Marxista, Táctica y Metodología e Historia Italiana.

Una resolución de la comisión central escolar de diciembre de 1950, tratando de los programas y planes para mantener la ideología entre las masas, afirma: "En la instrucción de los alumnos, es necesario luchar contra la tendencia de hacer programas que abarquen todas las materias de nuestra doctrina. El fin principal de nuestras escuelas consiste en la enseñanza de un método que sea eficaz en asuntos de espionaje y de dirección".

I RAFFINATI (Los refinados)

Los refinados de la dialéctica, que proceden de estas escuelas, sirven, no obstante, después de hacer los estudios de táctica y metodología, para conducir las masas y propagar la doctrina; o entre los mismos camaradas, para protegerlos de desvíos y desfallecimientos en la fe en medios anticomunistas o muchas veces apolíticos.

Su equipo se ha descrito ya un poco más arriba: Fracciones, Comisiones internas, asociaciones bien disfrazadas en manos del partido, CGIL, etc. Cada componente de este equipo está pronto para buscar socios en una categoría definida de hombres o en un cierto círculo.....

La CGIL funciona en nombre de la defensa de los derechos y aspiraciones del obrero. De este modo, hace legítimos sus fines políticos, saca provecho de la justicia de la lucha de clases, evita sospecha, legaliza su propia posición, y levanta una plataforma para sí en el sindicalismo italiano.

La UDI (Unión de Mujeres Italianas) que representa los intereses de la mujer, funciona en defensa de los mismos. "La Asociazioni Pastigiani", bajo el nombre de "Movimiento de resistencia" esconde la ofensiva comunista. Y así a través de todas las otras asociaciones llega hasta la prensa, el cine, y el premio literario. Hoy, no hay ningún sector de la vida italiana, donde la voz y la astucia del comunismo no haya penetrado y echado raíces.

LOS RESULTADOS

¿Qué provecho saca el comunismo de esta máquina gigantesca? ¿Qué resultado se obtiene con los 30.000 millones gastados anualmente en la mantención de escuelas, asociaciones, propaganda, prensa, y manifestaciones públicas?

Trataremos de contestar brevemente las cuestiones más importantes y necesarias para el país.

En primer lugar, hay que hablar del peso sofocante que para los obreros constituye la asociación de sindicatos. Su influencia sobre éstos supera a la de todas las otras organizaciones democráticas. Aquel, que se ha inscrito, en la CGIL está seguro de recibir algo; mientras que el socio del "CISL" y de la "UIL" solamente "espera" recibir algo. El Joven obrero marxista está convencido que sólo su sindicato está luchando al lado del obrero contra el capitalismo explotador. Su confianza, en los jefes del partido, es absoluta; y está pronto para una obediencia ciega. Tampoco podría tomar decisiones diferentes a las que le señala la obediencia, pues continuamente está en contacto con activistas, que le dan siempre nuevas dosis de fe. El obrero siente que por él, hay una preocupación y que cuenta con apoyo y protección. Observa, además, que con los otros obreros hay un comportamiento similar. De esta manera, la CGIL tiene una agilidad nada despreciable, que sabe aprovechar, obrando no solamente más rápido que todos los demás sindicatos democráticos, sino aun envolviendo a éstos con sus maniobras.

Cuando, en 1948, los "Demochristiani" se separaron de la CGIL, rompiendo la unión fundamental del sindicato, hubo en cada agitación de masas una disminución notable de socios de los social-comunistas, lo que desenmascaró el trabajo subterráneo de los comunistas.

Como consecuencia, la CGIL reformó su organización, marcó nuevo rumbo, evitó su aislamiento, y buscó contacto con nuevas asociaciones.

Los activistas recibieron orden de salir al encuentro de los católicos, y en general, de todos los obreros anticomunistas para elaborar, junto con ellos, planes de lucha y de peticiones. Los alumnos de los diversos cursos, marxistas, leninistas y stalinistas no tardaron ni un momento en unirse a los obreros anticomunistas bajo la bandera del sindicalismo o de la lucha común, ocultando así sus fines muy diferentes.

De este modo, la CGIL, en todas las luchas por los derechos de los obreros y en todas las dirigidas por los comunistas siempre logró colocarse en primera línea.

Encuentros similares con la juventud católica buscaban los comunistas. Togliatti expresó su alegría por un comportamiento común de las fuerzas católicas y comunistas en la cuestión de la bomba H. Este carácter del partido, conciliable y dulce, muy contradictorio al rebelde y revolucionario de 1948 indica la línea general de las nuevas directivas desde esa fecha. Sus resultados en las elecciones de 1953, se hicieron evidentes. Los comunistas aumentaron en 1.500.000 votos y todavía siguen creciendo.

Gracias a esta política mansa y suave y a esta adaptación sonriente y amable frente a los enemigos directos, los comunistas fortificaron, en estos puntos sus posesiones, donde por la presencia de dichos enemigos, tenían que temer una pérdida sobre lo conquistado anteriormente.

Muy característico fué el modo de conquistar el Sur. Este era en su mayor parte monarquista y conservador, enemigo de todo movimiento revolucionario. En el séptimo congreso del partido comunista en Italia, que se celebró en el año 1951, se hizo un programa para el mejor desarrollo de la política comunista en el Sur. En Roma, Bolongne, y Como, fuera de las escuelas que ya funcionaban en estos lugares, se crearon cursos para los delegados de Puglia Calabria, y la Campaña. A éstos delegados acompañaron activistas experimentados de Ravenne, Forli, Florencia, Modena, Savona, Livorno, y de otras ciudades del Norte de Italia.

HAY QUE SUPRIMIR UNA FALTA DE SEGURIDAD

La diagnosis de este aspecto negativo del comunismo, que indica más su fuerza cuantitativa que la cualitativa, se extiende naturalmente sobre todo el sector político, dominado por el marxismo.

Ella muestra la **urgencia** inmediata de remediar la falta de seguridad ideológica, política, económica y social que ha provocado el comunismo. Son los partidos anticomunistas, sobre todo, los "Demochristiani", los llamados a efectuar esto. Fueron los "Demochristiani" los primeros que trabajaron en este sentido por medio de sus representantes en el gobierno, asegurándose el privilegio de constituir todavía el dique más fuerte en la resistencia contra el comunismo.

Nicola di Girolamo

SACERDOTES OBREROS. ESTADO ACTUAL DEL PROBLEMA

¿En qué quedó lo de los sacerdotes obreros de Francia? Esta pregunta se formulan muchos que se han interesado por esta experiencia pastoral (tal vez con ocasión de la lectura de "Los Santos van al Infierno") y han tenido conocimiento de las medidas restrictivas que ha tomado la Iglesia a su respecto.

El siguiente resumen de conceptos expresados por el Arzobispo de Paris en Setiembre último, en una conferencia a su clero, nos ilustrará al respecto.

1) ¿Por qué el ensayo pastoral de los sacerdotes obreros?

Tres razones justifican la iniciativa de la Iglesia de mandar sacerdotes a compartir la vida de trabajo:

a) En el plano psicológico, ante los ojos del pueblo, los sacerdotes representan la Iglesia; no así un militante laico. Además, el militante laico, el obrero de Acción Católica, es por necesidad obrero, como los demás. En cambio, el gesto de la Iglesia de enviar uno de sus sacerdotes para compartir libremente la vida de los obreros y llevarlos a Cristo, es una prueba de un verdadero amor y una solicitud maternal por la clase obrera.

b) Desde el punto de vista de la eficacia apostólica, la presencia y el apoyo del sacerdote compañero mantiene al obrero cristiano en

sus convicciones y aun lo convierte a veces en auténtico apóstol. Innumerables testimonios lo demuestran. En cambio, falto de ese catalizador que es el buen sacerdote, fácilmente se desazona y se hunde en el ambiente disolvente de la fábrica — o si quiere permanecer fiel, se evade de la clase obrera, dejándola abandonada a las fuerzas del mal.

c) En el plano de la realidad eclesial. Se trata de implantar la Iglesia y hacerla presente en este medio proletario que se ha constituído fuera de ella. Ahora bien, una presencia de la Iglesia integral supone una presencia sacerdotal. Una comunidad de cristianos, unidos entre sí y a su sacerdote, hasta en el trabajo, en plena dependencia de la Jerarquía, hace verdaderamente presente un testimonio de Iglesia viviente.

2) Resolución de algunas objecciones

a) A propósito del trabajo propiamente dicho. La Iglesia reconoce, como siempre lo ha hecho, la dignidad del trabajo manual, del que Cristo nos dió ejemplo y al que le confirió una nobleza hasta entonces desconocida. No hay incompatibilidad entre el carácter sacerdotal y el trabajo manual; el trabajo de los monjes lo atestigua. Pero — se objeta — sería un sofisma establecer una identidad entre el sacerdocio y la condición obrera.

b) Los sacerdotes que trabajan consideran como lo más importante el testimonio que dan con su presencia. Pero — se dice — el testimonio no es el papel propio del sacerdote sino el del laico.

Es cierto — respondemos — que el rol específico del sacerdote es ofrecer el sacrificio, administrar los sacramentos, enseñar la doctrina de Cristo y de la Iglesia. Pero el sacerdote debe realizar todos los elementos de la obra mediatriz de Cristo. No sólo la mediación por la oración, ofrecimiento del Sacrificio, administración de los Sacramentos, que le son propias, sino al mismo tiempo la mediación del testimonio, que le es común con los fieles.

En una Iglesia floreciente, en ambiente cristiano, el testimonio del sacerdote por su obra ministerial del Sacrificio, de los sacramentos, de la palabra puede bastar. Pero en una sociedad descristianizada, en un ambiente separado de la Iglesia, donde el testimonio del laicado cristiano apenas existe o es insuficiente, el sacerdote, por las exigencias mismas de su sacerdocio, es llamado a llevar un testimonio en pleno medio ambiente.

3) Dificultades que encontró esta iniciativa

Los hechos han venido a contrariarla en su realización práctica. Los obstáculos han sido:

a) la absorción de las actividades propiamente sacerdotales por las preocupaciones del trabajo y de la organización temporal;

b) el aislamiento del sacerdote-obrero ante la Iglesia y su Jerarquía;

c) la falta de preparación para esta clase de ministerios. Ha habido buenas voluntades, que a veces se han designado ellas mismas, con una gran generosidad, pero también con una ignorancia (no culpable) de los problemas que iban a presentárseles. El contacto con ellos ha motivado, en consecuencia, un malestar profundo y un desequilibrio espiritual difícil de superar;

d) esta iniciativa partió con un empuje que, arrastrado por el ambiente y las circunstancias históricas, tendía a poner en tela de juicio todas las cosas y a no aceptar la intervención de la autoridad sino en la medida en que ésta se acomodaba a sus puntos de vista personales.

4) Necesidad de enmendar rumbos

Esto explica las desviaciones constatadas, sobre las que no deseamos insistir; cuya responsabilidad es aún difícil precisar. De aquí la intervención oficial de la Iglesia para remediar esta situación.

La declaración de los Cardenales a nuestra vuelta de Roma ha precisado las condiciones de esta enmienda; elección de Obispo, formación adaptada, tiempo limitado de trabajo en las fábricas, renuncia a todo compromiso temporal (puestos directivos en partidos políticos o en sindicatos), agregación a una comunidad sacerdotal para evitar el aislamiento.

5) Nuevo ensayo: los sacerdotes del trabajo

Se trata pues de hacer, con los sacerdotes que han obedecido las directivas de la Iglesia, otro ensayo de penetración en el mundo del trabajo, valiéndose esta vez de un equipo de misioneros en estrecho contacto con el clero parroquial y el laicado de Acción Católica Obrera.

Practicamente, ¿qué hemos hecho?

Hemos pedido a los sacerdotes del sector de la Boucle (París) sector bastante bien equipado bajo el punto de vista de una penetración misionera (excelente espíritu de equipo sacerdotal la Acción Católica bien organizada), que reci-

ba grupos de "sacerdotes del trabajo", organizados según el espíritu y las recientes prescripciones de la Iglesia. Con ellos se buscará cómo realizar practicamente este apostolado.

Están bajo la autoridad del Sr. Pbro. Frossard, encargado de establecer y mantener la unidad de miras y de acción de estos tres elementos: sacerdotes de las parroquias, Acción Católica Obrera y sacerdotes del trabajo.

Experiencia modesta, organización embrionaria en vista de establecer una institución que nos parece indispensable para llevar a Cristo a la clase obrera.

6) **Algunas reflexiones**

Hasta aquí las palabras casi textuales del Arzobispo de París. Es interesante observar:

a) Cómo las razones que justificaron el ensayo del sacerdote-obrero conservan aún todo su valor y son extensibles a vastas capas de la población chilena.

b) Dignos de admiración son la vitalidad y el espíritu de la Iglesia Francesa. El que, frente a nuevos problemas ensaya nuevas soluciones, podrá equivocarse; el que nada ensaya por temor a lo nuevo, no se equivocará pero habrá equivocado su misión. Lo esencial no es no equivocarse, sino ser humilde para reconocer su equivocación, ser dócil para echar marcha atrás y recibir direcciones, y ser animoso y fuerte para ensayar otra vez.....

El ensayo de los sacerdotes obreros no ha sido un fracaso, pues ha sido precioso en enseñanzas. Su idea inspiradora conserva toda su fuerza y urgencia. Si su realización práctica no podrá continuarse en la misma forma, bajo otras formas se perpetuará siempre el empuje misional de la Iglesia para salvar a la clase obrera y al mundo del mañana.

Mario Zañartu Undurraga, S. I.

PROBLEMA ESPIRITUAL DE LA JUVENTUD ESPAÑOLA Y SUS CAUSAS

Después de un detenido examen de su situación religiosa y moral (véase Mensaje, Nov. pag. 417-420), la juventud católica española, en la última reunión de sus presidentes diocesanos, pasa a examinar las causas de su problema espiritual, que se presenta como un divorcio entre religión y vida, fundado, ante todo, "en la profunda ignorancia religiosa que caracteriza al mundo moderno" (Pío XII).

Para este estudio de las causas, sitúa al joven en aquellos ambientes naturales donde habitualmente se desenvuelve: familiar, educativo, profesional, social.

AMBIENTE FAMILIAR.— Al enjuiciar las causas que provocan la crisis espiritual en el seno de la familia, se apunta como primordial la deficiente formación de los padres para su misión educadora, que los lleva a una despreocupación total de estos problemas o, en el mejor de los casos a una irreflexiva inhibición en determinadas cuestiones, tales como la orientación en materia vocacional y sexual, en las cuales es indispensable su comprensión, consejo y ayuda.

Los padres en quienes esta formación pudiera considerarse deficiente, ven mermadas sus posibilidades educativas por la influencia de causas externas, como son: a) la influencia extranjera que, especialmente por medio del cine y de la lituratura, han creado un concepto de la familia carente en absoluto del sentido cristiano del hogar; b) las exigencias de la vida, extremadamente duras, que, al absorberles la casi totalidad de las horas sus obligaciones profesionales, reducen la vida familiar a un mínimo, en el cual no es posible llevar a cabo su misión educadora, quedando la vida religiosa de la familia centrada exclusivamente sobre la madre; c) un fuerte temor al ridículo conduce, en muchas ocasiones, a estos padres a tolerancias totalmente en pugna con sus principios.

INSTITUCIONES EDUCATIVAS.— Ha sido unánime el criterio de los asambleístas en reconocer que la causa fundamental de la deficiente espiritualidad del joven se debe a la falta de preparación completa de un gran sector de los educadores.

A esto puede unirse la disparidad de criterios existentes entre los encargados de esta misión que, al obrar sobre la juventud, produce en ésta un estado de desorientación y confusionismo que aleja toda posibilidad de vida religiosa.

Colaboran, igualmente, a este estado de falta de prestigio y medios, en gran

parte, de las instituciones de la Iglesia encargadas de la iniciación formativa, tales como: Catequesis, Aspirantados, etc. así como el hecho de que en los centros de enseñanza secundaria y superior, la religión tenga un carácter de asignaturas exclusivamente separada de la idea fundamental de la vida.

Es evidente, además, que la frecuencia con que se presenta la religión, en su aspecto negativo de preceptos y prohibiciones, desemboca necesariamente en una religión de temor, que coarta los mejores valores del joven.

En los medios rurales se observa la casi absoluta carencia de maestros educadores, que da lugar a una ignorancia religiosa casi total en la juventud campesina.

AMBIENTE PROFESIONAL.— La dureza de la lucha por la vida absorve al profesional con tal fuerza, que le impide el dedicarse a la resolución de sus problemas espirituales.

Existe un fuerte choque moral, de incalculable transcendencia, en el joven obrero al salir de la escuela para dedicarse al aprendizaje. Este choque, natural en todo cambio, es aquí agravado por el hecho del reducido bagage de conocimientos y criterios que en aquellos momentos constituyen sus defensas.

Cosa análoga sucede con el estudiante en el momento de incorporarse a la universidad.

AMBIENTE SOCIAL.— La Asamblea señala que los motivos que influyen con mayor fuerza sobre la vida espiritual y moral de los jóvenes en el momento presente son: el baile, como única o casi única diversión en muchos sectores de la vida urbana y rural de los jóvenes españoles, el cine, que, igualmente, ha alcanzado una extraordinaria difusión, llegando a lugares en los que la cultura de la población tiene un nivel muy escaso.

Señala también la Asamblea que otra de las causas es el afan snobista de copiar todo lo extranjero.

Otro de los factores, propio de la postguerra, es el espíritu materialista que ha invadido a la juventud española, quitándole el tradicional espíritu de ahorro.

Se nota a veces una falta de ejemplaridad en personas representativas de instituciones civiles y católicas, con responsabilidad incluso en la vida pública con la consiguiente merma de autoridad para exigir unas costumbres públicas de acuerdo con los principios de la religión.

En resumen: puede señalarse como nota fundamental la falta de coordinación entre las instituciones dedicadas a la formación de la juventud, provocando la desorientación espiritual.

PROBLEMA APOSTOLICO DE LA JUVENTUD ESPAÑOLA.

1) **Carencia de conciencia apostólica en la juventud.**

Consecuencia lógica de la falta de un espíritu auténticamente religioso, es la carencia de conciencia apostolica.

La Asamblea considera que existe una minoría de jovenes que auténticamente buscan su santificacion, pero que sentando su religión unicamente sobre el temor de Dios más que en el amor de Cristo, no proyectan su vida espiritual hacia el apostolado.

Son muchos los jóvenes que en las instituciones apostólicas buscan exclusivamente un clima moral que les facilite la vida cristiana.

También se señala como causa de esta ausencia de espíritu apostólico, el convencimiento que tienen muchos jóvenes de que la única forma de ejercer el apostolado es encuadrándose en las instituciones apostólicas.

Existe una minoría que, conociendo su misión apostólica, no se decide a adoptar una postura consecuente por falta de valor para enfrentarse con el respeto humano y con las consecuencias que, en orden a las costumbres, tiene dicha postura.

2) **El "fracaso" de las organizaciones apostólicas.**

Destaca la Asamblea que la deficiente eficacia de las organizaciones apostólicas reside, en primer lugar, en la falta de dirigentes y militantes con la formación y el espíritu necesarios para su empresa.

Se observa que las organizaciones apostólicas no aplican debidamente los métodos para lograr la incorporación y formación de militantes.

Otra de las causas de este "fracaso" es la falta de cooperación y colaboración entre las instituciones apostólicas que les lleva a multiplicar sus esfuerzos sobre determinados sectores, abandonando otros que harían extender el Reino de Cristo.

Analizando, en particular, a la juventud de A. C., debe señalarse que no ha proyectado plenamente la actuación de los militantes en su propio ambiente con un apostolado organizado, dejando en el mejor de los casos, a la iniciativa personal de sus miembros esá proyección.

PROBLEMA PROFESIONAL DE LA JUVENTUD ESPAÑOLA.

Sus causas.

1.— Falta de ideales superiores, reduciendo las aspiraciones profesionales a lo puramente económico.
2.— Falta de compensación al esfuerzo humano, con la consiguiente diseminación del rendimiento.
3.— La dureza de la vida, que establece una competencia humana de signo egoista, y la ausencia de puestos profesionales disponibles.
4.— Anulación práctica del factor vocacional:
a) Por falta de orientación.
b) Por imposición de la familia.
c) Por exigencias económicas.

PROBLEMA HUMANO

Los presidentes diocesanos reunidos en la cuarta Comisión consideran necesario, como primer objetivo, lograr un concepto restringido y concreto del problema humano, ya que dentro del concepto amplio del mismo entrarían los problemas espiritual, familiar, profesional y social, como estratos en los que, necesariamente, se inserta el ser humano.

Entienden como problema humano, en sentido estricto, el que presenta la juventud española en su conformación psicológica. Esta conformación la concretan en las siguientes características:
1) La juventud española actual es una juventud vieja.
2) Es escéptica.
3) Está desorientada.
4) Es sincera y amante de lo concreto.
5) Es pasiva.
6) Se halla deformada y es mediocre.
7) Presenta externamente una gran insolidaridad.

Los presidentes diocesanos entienden por vejez de la juventud su actitud recelosa, prudente, egoísta, conformista y falta de auténtica alegría ante la vida.

Se estiman como causas de esta actitud, en general, el ambiente familiar y social, en que se desenvuelve, cargados de problemas. Como causa concreta las dificultades económicas que anticipan su madurez psicológica.

Entienden por **escepticismo** de la juventud su falta de adhesión a ideales, instituciones y personas determinadas. A este estado ha llegado la juventud desde una situación previa ilusa o ilusionada, según los casos.

Las causas de este escepticismo y desilusión, se juzga que son:

A) Que nadie se ha preocupado de ayudarla a resolver sus problemas.
B) Que no ha visto realizadas sus fundadas o infundadas ilusiones por aquellos que la hicieron concebir esperanzas.
C) Una causa temperamental que pudiera concretarse en una cierta tendencia a la utopía, que al no ver realizada, la ha conducido a la desilusión.
D) Un irresponsable uso, con fines de captación de la juventud, de nuestra pasada grandeza, que la llevó a una concepción desorbitada del momento actual de España.
E) El abuso de los ideales de nuestra guerra de liberación por gran parte de sus hermanos mayores, ideales que, en un momento concreto, el sacrificio dotó de sentido y que hoy se hallan convertidos en pura retórica, al ser negados con su conducta.

La juventud se halla **desorientada.** Esta característica psicológica de nuestra juventud es causa de muchos de los problemas que en este estudio se enumeran y concretan.

La juventud de hoy es **sincera y amante de lo concreto.** Se estiman como causas

de esta sinceridad la valentía que dan las situaciones de desesperación y angustia así como el clima general y cultural de desgano.

La juventud es pasiva. Se estiman como causas de esta pasividad la unidad de cauce en lo político y en lo social, la coacción que existe en estos mismos aspectos, el propio escepticismo y la excesiva potencia de algunas de las fuerzas que juegan en el terreno social.

La juventud está **deformada** y carece de la altura que exige el nivel de los tiempos. Se juzgan causas de esta deformación: el sistema general educativo, más orientado hacia la instrucción que hacia la formación, en todos los estratos educacionales y la falsa especialización profesional no complementada por una formación integral. Como causas de la mediocridad intelectual de la juventud en cada uno de sus sectores se señalan causas también de orden educativo, por estar las ideas que la educación imparte desfasadas de la exigencia de los tiempos.

La juventud es **insolidaria** externamente. Las causas de esta insolidaridad son: el egoísmo propio de una juventud que presenta una gran atonía religiosa, el individualismo temperamental de los españoles, la influencia de las divisiones existentes entre las personas mayores que, al proyectarse sobre la juventud impiden que la generosidad juvenil se imponga a su propio egoísmo, la falta de ideas aglutinantes, y, finalmente la intolerancia, impuesta la mayoría de las veces, de los distintos grupos juveniles.

PROBLEMA SOCIAL.

Grupo universitario.

En general, los problemas sociales no preocupan al universitario y aún la preocupación que sienten los grupos minoritarios, se halla tarada por la sensación de impotencia y la cobardía espiritual de sus miembros.

Las causas de esta situación se estima que son:

Egoísmo personal y de clase.

Indiferencia general ante todos los problemas.

Falta de orientación de las profesiones hacia el bien común.

Silenciamiento y consiguiente desconocimiento del problema social.

Cierta deformación sobrenatural que lleva a la paradoja de la existencia de católicos sin caridad.

Grupo obrero.

El planteamiento clasista del problema social al que se alude en la primera ponencia se juzga tiene como causas:

1) El clasismo de la misma sociedad española.

2) El convencimiento del obrero de que la solución de sus problemas radica en la lucha de clases.

3) El fermento marxista que defiende esta doctrina.

4) El sistema capitalista imperante.

La causa del planteamiento del problema social predominante como problema económico radica en la misma urgencia y angustia de la situación económica del obrero.

La causa fundamental de la miseria general de los obreros señalada en la primera ponencia es la misma situación económica. Se estima como causa de la miseria espiritual, en concreto, la falta de preocupación adecuada de las clases más elevadas, incluído el catolicismo español. Se considera dicha adecuación como imprescindible para que pueda superarse el clima de prejuicios de la clase obrera.

Las causas de la desconfianza de los obreros ante las personas e instituciones no específicas obreras se piensa que son:

La falta de sentido sobrenatural que hace imposible romper con los lógicos escepticismos que nacen de las desigualdades económicas.

El mesianismo obrero predicado por el marxismo.

Los engaños manifiestos padecidos.

Se considera como causa de la reducción del problema social a un problema de derechos, la predicación demagógica; y como causa de falta de visión en cuanto a los derechos de orden no económico

la deficiencia cultural.

Grupo campesino.

Causas de su silencio y reserva: un menor envenenamiento social, idiosincrasia temperamental y la influencia del ambiente cristiano que vive.

Causa de la manifestación violenta de sus odios y rencores sociales en el momento oportuno:

La insuficiencia del freno ambiental, único que detiene esta manifestación.

Causas del sentimiento individualista: el sentido fuertemente patrimonial en el caso de los pequeños propietarios, autosuficiencia de vida, razones de índole geográfica en casos determinados y el propio temperamento. Se hace notar que este sentimiento de insolidaridad se manifiesta en el orden de la creación de obras interés comunitario y no en la esfera de la convivencia general.

Juventud oficinista y empleada.

Causas de que el problema social sea para ella únicamente económico: el no sentir negada su dignidad sino sus derechos económicos:

Causas de su insolidaridad:

a) Con las otras clases: Respecto a la clase obrera por considerarse superior a ésta y sentir a la vez su hostilidad.

Respecto a las clases superiores: por tener conciencia, en el fondo, de que, a pesar de sus deseos, no se encuentra situada entre dichas clases.

b) Insolidaridad dentro de la propia clase:

1) Las diferencias se situación económica y de posibilidades de ascenso que se encuentran entre los componentes de la misma clase, incluso dentro de la misma empresa.

2) La ocupación de las horas libres en trabajos complementarios.

PROBLEMA POLITICO.

Se entiende por problema político el planteado por la rectoría del país.

Juventud universitaria.

Este grupo padece atonía y despreocupación política.

Causas de este hecho son:

1) La existencia de un solo cauce, para la actividad política, que a muchos no convence.

2) Falta de formación política.

Juventud obrera.

La juventud obrera tiene una fuerte inquietud política como afirmábamos en la primera ponencia, si bien en tanto en cuanto la política repercuta en el bien de su clase.

Hallándose insatisfecha con la situación actual se mueve esta preocupación en la clandestinidad.

Las causas de esta insatisfacción son: convicción de que sus necesidades económicas no son debidamente satisfechas y de que no se halla realmente representada en la rectoría actual de la nación.

Juventud rural.

Existe una despreocupación absoluta por los problemas políticos. Como causa se apunta el escepticismo, por estimar que ningún régimen político se ha preocupado de su clase.

Juventud oficinista.

Salvo casos excepcionales la actividad de esta juventud es de reserva e insatisfacción, y cuando posee ideas políticas no las concreta.

Las causas de este hecho son varias:

2) El escepticismo político.

1) La antes apuntada unidad de cauce.

3) El sistema de ascenso dificultado para aquél que manifieste ideas políticas.

4) Su sentido de la seguridad profesional.

LA ASICH EN LA VIÑA LONTUE

Los agricultores afectados por una huelga campesina el año pasado acusaron a la Asociación Sindical Chilena (Asich.), institución que asesora a los campesinos en sus justas reivindicaciones, de crear sólo un clima de agitación y beligerancia en el campo sin buscar la armonía entre el capital y el trabajo

para lograr el mayor bien común, objetivo del auténtico sindicalismo cristiano.

Extractamos del semanario "La Voz" del 29 de Agosto de 1954, un artículo que con los hechos demuestra lo falso de las acusaciones patronales. Se trata de un sindicato que ha sido factor de paz y entendimiento entre patrones y obreros y que ha redundado en progreso y bienestar para todos. Los trabajadores al tratar en un pie de igualdad con el patrón y al encontrar en él, justicia y comprensión, han caído en la cuenta de la responsabilidad común que tienen en la marcha del fundo y ahora trabajan con más gusto y producen más. Los patrones a su vez están contentos: pagan más, pero ganan más.

He aquí el artículo:

"La Comunidad Pereira Correa es dueña del Fundo "Santa Amalia y Viña Lontué", en la que, en forma amistosamente enérgica se discutió el pliego de peticiones presentado por los obreros agrícolas.

Los obreros tienen en la zona un Sindicato agrícola legal que tradicionalmente ha sido dirigido por el Partido Comunista. En esta ocasión, sin embargo, los obreros se desentendieron de ese Partido y pidieron a la Acción Sindical Chilena (ASICH) que los dirigiera. El 26 de Julio, una comisión designada por los trabajadores y el Asesor de la Asich, se trasladó a la capital y se entrevistó con los patrones. Los resultados finales fueron satisfactorios y los apuntamos a continuación:

Para los viñeros: $ 24.150.— por cuadra de viña (un viñero atiende bien 3 cuadras).

Azufraduras, abonaduras, desinfecciones, mugrones, etc., a trato, no están incluídos en lo anterior.

$ 1.500.— al viñero que no tenga animales.

Para los voluntarios: $ 110.— diarios en dinero. — $ 2.500.— de gratificación al año. — $ 35. — diarios de ración especial. — Para las cocineras: $ 80.— en dinero y regalías.

Para los Maestros: $ 140. — diarios en dinero, fuera de regalías.

Es preciso hacer notar que el salario de los Voluntarios resulta de $ 155. — diarios, en circunstancias que el fijado por el Gobierno es de sólo $ 115.—

Otros beneficios:

1.—Un magnífico policlínico que atiende gratuitamente a todo el personal, con médico, practicantes y remedios, financiado íntegramente por la firma.

2.—$ 500.— a los padres por cada hijo que nazca.

3.—Una cuota mortuoria de $ 2.500.— por cada adulto y de $ 1.000.— por cada niño.

4.—Una ayuda para los que están prestando el Servicio Militar de $ 250 mensuales.

5.—Comida de carne dos veces a la semana.

6.—Botas de goma para los desparramadores de cal.

7.—Overoles para los azufradores.

8.—Luz eléctrica para las casas.

Es necesario decir, también, que la firma está cumpliendo un plan de construcciones nuevas para los trabajadores, por propia iniciativa y que cuenta con pulpería, desde hace varios años.

La Comunidad Pereira Correa ha dado un trato extraordinariamente atento a la directiva del Sindicato. Es el espíritu cristiano de los patrones que velan constantemente por sus trabajadores, sin desconocer que sus obreros son capaces de dirigirse por sí mismos".

En "Santa Amalia" y "Viña Lontué" no hay paternalismos degradantes, que humillan al campesino. Es el régimen anacrónico e injusto del inquilinaje, que se reemplaza por uno de cooperación y comprensión de los mutuos derechos entre patrones y trabajadores.

G. A. C

FARMACIA ROZZI
CASTRO 314 — FONO: 88177
QUIMICO—FARMACEUTICO. ATENCION ESMERADA DE RECETAS

Orientación Bibliográfica

Alejandro Magnet. EL PADRE HURTADO. Santiago, 1954. Ed. del Pacífico, S. A. 366 pp.

El mérito de una biografía es el de hacer vivir al biografiado. Este libro de Alejandro Magnet ciertamente lo logra.

Alejandro Magnet no conoció al P. Hurtado, no ha podido valerse de recuerdos; pero habló con parientes del Padre, compañeros del Colegio, muchos jesuítas; revisó los periódicos de la época y toda la documentación que pudo obtener. A través de este material formó su imagen del P. Hurtado, imagen que ciertamente se parece mucho al original.

Pero estas afirmaciones necesitan ser matizadas.

Después de sus investigaciones, Magnet es probablemente el hombre mejor informado sobre la juventud de Alberto Hurtado. Presenta al niño y al joven con riqueza de detalles concretos e interesantes.

La vida del religioso jesuíta es más difícil de captar, y es lo que más querrían descubrir los amigos del Padre: su vida íntima de luchas y consuelos a través de las diversas etapas de su formación; el cuadro doméstico de amistad fraternal que fué para él su único hogar ya que tan pronto se vió privado de los parientes más cercanos.

El P. Hurtado no dejó apuntes de su vida interior. Sin duda los escribió en alguna época pero debe haberlos destruído. Nos habrían permitido apreciar la manera como se presentaban a él las diversas pruebas del noviciado, de los estudios, de los trabajos apostólicos. Si las fuerzas de la juventud permiten superar alegremente los obstáculos y ejecutar proezas que admira años más tarde el mismo individuo, mayor eficacia tienen las fuerzas espirituales de un religioso fervoroso. De allí que la descripción estilizada de una vida austera no presenta al lector la realidad tal como la vió y vivió el jesuíta Alberto Hurtado.

Tal vez para conservar mayor libertad, Magnet no pidió que ningún jesuíta revisara su libro. Fué una lástima. El revisor habría corregido varios errores de detalle, se habría opuesto a la caricatura del noviciado de Chillán y de su benemérito Maestro de Novicios, habría ayudado a comprender mejor la Compañía de Jesús.

El autor hizo un esfuerzo honrado para captar la espiritualidad de la Compañía y presentarla en pocas páginas: empresa bien difícil para el que no se asesora mucho, ni conoce por experiencia la dirección espiritual jesuíta y los Ejercicios Espirituales. Su cuadro se acerca a la presentación tradicional de los que no se han asimilado la espiritualidad ignaciana: un cuadro magnífico desde ciertos puntos de vista, pero con lagunas considerables.

La actividad apostólica del Padre Hurtado está bien descrita: la dirección espiritual de jóvenes, las conferencias, la A. C., el Hogar de Cristo, la Asich, la revista Mensaje — todo esto desfila con viveza. Conmueven las últimas páginas, sobre la enfermedad y muerte.

En esta biografía admiramos la visión del P. Hurtado, que vió en cada momento las necesidades más urgentes de la Iglesia; la abnegación con que se entregó en cuerpo y alma; la eficiencia de su apostolado. Magnet analiza "las apasionadas luchas y divisiones políticas de los católicos chilenos en la vida del Padre Hurtado". Serán discutidas las posiciones del autor (ciertamente no estoy llamado a juzgarlas) — pero es inegable que esas luchas y divisiones formaron parte del cuadro en que vivió el Padre, y fueron para él la fuente principal de sinsabores.

En resumen: los que conocimos al P. Hurtado ciertamente lo volveremos a encontrar en este libro: al gran apóstol abierto, entusiasta; al hermano nuestro de religión que tan alegre y expansivo era, animador y casi centro de nuestros recreos, consejero fraternal para todos los que buscaban en él la palabra del sacerdote y del amigo.

Los que no conocieron al P. Hurtado encontrarán en este libro una gran figura sacerdotal, sin duda — pero quizás una figura demasiado entenebrecida por la pobreza de su familia, por los "jesuítas" españoles y por las pasiones políticas. En la vida del P. Hurtado hubo mucha cruz, abundó la tribulación, pero "sobreabundó el gozo en toda tribulación" (S. Pablo: 2 Cor. 7, 4).

Carlos Aldunate Lyon, S. I.

CRISTO DE NUEVO CRUCIFICADO, Nikos Kazantzakis, Buenos Aires, Ed. Carlos Lohlé, 1954, 447 pág.

He aquí una novela con un tema profundamente humano y cuya trama se desarrolla en una aldea del Asia Menor, sometida al protectorado turco. Los personajes son campesinos de Lovrisí, algunos de los cuales son

elegidos por el pope Grigoris para representen, llegada la Semana, el Misterio de la Pasión. Los notables reunidos, entre los cuales se cuentan el pope, el viejo Patriarca Nikolis, el maestro de escuela y el avaro tío Ladas, piensan que los elegidos están muy bien en sus papeles.

Y estos hombres se van compenetrando de sus personajes: Manolios, el pastor, encarna a Cristo; sus amigos Kostandis, Yannakos y Michelis a los principales apóstoles y Panayotaros, el de la barba rojiza, a Judas, el traidor.

El mensaje, humanísimo que esta novela nos brinda es altamente propicio en nuestro tiempo. Lo dicho antes sobre los personajes, es el motivo para que descendamos a una complejidad de problemas diarios, a una aldea derrochadora de comida y de placeres, a la casa del Agá —el protector de ella— con sus inocentes y degenerados vicios; a la iluminación por el profeta Elías del asceta y visionario pope Fotis etc.

Nuestra era, ahita de actividad, de preocupaciones materiales, de derrotero carnal está reflejada en muchos de los personajes de esta magnífica novela. Se ha olvidado a Cristo el cual, si volviera a la tierra, sería nuevamente crucificado por los poderosos. Se mira indiferentemente a los pobres y si es posible, se les ahuyenta de nuestra puerta por temor a los piojos y a los robos..... Y cuando se quiere golpear en el corazón, un poco fuerte, recordando las palabras del Evangelio y haciendo ver las miserias de nuestros hermanos pobres, entonces se acusa a estas personas de bolcheviques, de querer destruir las vallas de la sociedad, de estar locos, comisionados por una potencia extranjera "Habéis fabricado un Cristo que es vuestro retrato, lleno de salivazos, piojoso, famélico, revolucionario; un bolchevique" dice el viejo Patriarqueas defendiendo su conciencia y con él todos los notables de la aldea (288). Manolios, el pastor, que ha comprendido y amado el mensaje de Jesús, expresa: "Sed caritativos con los pobres, el que posea dos camisas, dé una; todos somos hermanos. Nada más. Son palabras de Cristo".

Niko Kazantzakis nos dice también que es necesario la meditación y el esfuerzo; la fe en Cristo Jesús. Leer, releer el Evangelio, sacar provecho de sus enseñanzas "la palabra de Cristo es todopoderosa y más fuerte que todos los bienes de la tierra" (319).

La acción nos interesa, nos conmueve y nos deja en la meditación o nos sobrecoge por su dramatismo y fuerte realidad. La persecución del hombre por el mismo hombre, se transparenta con todo su poderío y honda significación. "Cristo de nuevo crucificado" **hace culminar** la preocupación religiosa de tantos escritores en nuestra época. Es un mensaje lleno de virtud, pasando por vicios y faltas humanas, que nos hace exclamar con el pope Fotis "Han pasado dos mil años y los hombres Te siguen crucificando. ¿Cuándo nacerás, Cristo bendito, sin que seas crucificado, para vivir entre nosotros por toda la eternidad?

Alfredo Peña Ríos

DE LENIN A MALENKOV. Julián Gorkin. Pacífico — Santiago de Chile, 1954.

Este libro aclara más aún en qué consiste la "Gran Estafa", el libro de Revines. Es un ensayo en el que el autor nos ofrece el proceso evolutivo de las doctrinas marxistas, adulteradas por Lenin y vaciadas en nuevo molde por Stalin.

Basado en el conocimiento directo de los hombres, hechos y principios, este exmilitante del Comunismo Internacional, analiza y deduce en base a los postulados del materialismo dialéctico. Se da aquí la clave que nos permite penetrar en el porqué del **subjetivismo totalitarista** encarnado en el **"endiosamiento del Partido"** y en la "explotación del hombre por el hombre", consecuencia ineludible del marxismo. "El endiosamiento de Stalin" es la resultante de este culto idolátrico.

Gorkin analiza luego la situación de Malenkov, "el hombre del color del Kremlin", encargado de perpetuar y acrecentar la herencia stalinista. El caso Beria es ya el primer síntoma de la misma orientación. En otras palabras "el "stalinismo continúa". En el capítulo V **"La mentira de la coexistencia"**, Gorkin analiza el círculo infernal en que se debate el Kremlin, que lo lanzará hacia la conquista del mundo si no quiere perecer. No posee el autor el ágil estilo de Ravines. Es un ensayo denso, discutible en varios aspectos, pero de gran utilidad para quien desee penetrar y com-

pletar sus conocimientos, respecto al marxismo, nueva barbarie que se cierne amenazante sobre el mundo.

Francisco Dussuel Díaz, S. J.

Tibor Mende.— "LA REBELION DEL ASIA. Pacífico, Santiago de Chile, 1954.

El solo nombre del autor es título suficiente de recomendación, ya que su obra **"América Latina entra en escena"** es el ensayo más serio que nos haya llegado de Europa, tan despreocupada siempre por los asuntos americanos.

"La Rebelión del Asia" penetra en el misterioso Oriente, que hasta ahora había significado sólo un mundo lleno de sugerencias exóticas y en el que nuestros poetas americanos buscaron, como Rubén Darío, las exquisiteces de un arte refinado ya superado.

Ahora en cambio Asia se presenta ante el mundo occidental con características nuevas y nadie podrá permanecer indiferente ante "esta rebelión de la mitad dé la raza humana, que es el tema central de la historia del siglo XX". (p. 7).

Un despertar nacionalista arrollador, una incontenible ansia de progreso, es la "consecuencia lógica de acontecimientos que se aplican por sí mismos" (p. 13). Es la rebelión de pueblos sometidos, injustamente tratados, que impulsados sabiamente por la sistemática acción del Comunismo, quieren dejarse oir y participar en el concierto de las naciones.

Tibor Mende presenta también la interferencia de intereses materiales de Occidente. El problema económico, con toda la variada gama de matices que en sí encierra, es enfocado con claridad y competencia, haciendo hincapié sobre todo en las nuevas estructuras surgidas en estos últimos tiempos, como consecuencia de la Segunda Guerra Mundial y de la independencia nacional. Existe en los asiáticos una natural desconfianza para con el occidental, "motivada por la extensión del colonialismo en su continente", que no significó mayor progreso material ni cultural. Y este antagonismo se acentúa también por las diferencias ideológicas.

En el cap. VIII Mende estudia **"El Comunismo en Asia"**. La inmensa "mayoría de las poblaciones asiáticas está formada por campesinos atrasados", era natural entonces que "el nacionalismo asiático tomará un carácter esencialmente agrario". (p. 95). Es aquí precisamente donde se hace presente la URSS. "Promete lo que desean millones de hambrientos. Defiende con eficacia la igualdad racial y puede ofrecer como ejemplo un imponente desarrollo económico sin ayuda exterior: el Asia Soviética" (p. 96).

Asia está en marcha. Más de la mitad de su territorio y cerca de la mitad de su población están en manos de los comunistas. Las masas asiáticas dejaron de ser un conglomerado amorfo y apático. Están en pie de superación y "el prestigio del hombre blanco se ha venido abajo". (p. 109). La terrible realidad es que en un momento dado servirán de tropas de asalto para el Comunismo, si Occidente no cambia fundamentalmente de posición. "Para Heródoto, padre de los historiadores europeos, la lucha entre Europa y Asia era el tema esencial de la historia" (p. 124).

Toda persona que se precie de culta hallará en "La rebelión del Asia" una visión panorámica amplia y seria, que le abrirá horizontes nuevos e insospechados.

Francisco Dussuel Díaz, S. J.

Enrique Lafourcade. ANTOLOGIA DEL NUEVO CUENTO CHILENO, Empresa Editora Zig-Zag, Santiago de Chile, 1954.

Una obra anterior de Enrique Lafourcade tiene por nombre "Pena de muerte"; su extraña trama y contenido no dejaron de levantar polvareda en el ambiente y corrillos literarios. Este novel autor fué uno de los patrocinantes de cierta "semana del cuento chileno", realizada hace unos meses en Santiago, en donde se ventilaron muchos puntos rela-

tivos a este género literario en nuestra patria.

En doce páginas preliminares da el antologador sus ideas respecto al cuento, páginas en que estudia la opinión de algunos preceptistas, las que resume él, en cinco características. En esta misma sección da un vistazo a la generación que presenta.

Son veinticuatro los autores cuyos perfiles traza Lafourcade, ninguno de los cuales pasa los treinta años de edad, según reza la 'solapa'; en breves palabras se dan la vida y actividades de cada uno; de ellos se ha solicitado una definición o aclaración de las piezas abarcadas por el género llamado cuento; y la dan todos, naturalmente a su manera. Margarita Aguirre, el primer autor que por orden alfabético aparece en el libro, lo define así: "El cuento es como la mano empuñada, a diferencia de la novela que es como una mano abierta".

Hay de todo en esta antología: hojarasca y valores para el futuro. ¿Cuántos seguirán adelante en el generoso afan de dedicar parte de su tiempo al cultivo de las letras? Muy pocos. Otros habrá que renegaran de las páginas escritas porque las considerarán como obra del todo primeriza. Así tiene que ser. Son muy jóvenes para aparecer en una antología; y si bien es cierto que hay autores de valor, de consistencia, no es menos cierto que las dos docenas de seleccionados se llenaron con gente un tanto improvisada.

El libro dice bien claro de la inquietud por las letras que bulle en el alma de nuestra juventud; es un esfuerzo para aunar en un solo haz a elementos que luchan desperdigados y que se afanan por algo en el ancho campo de la vida literaria.

Alberto Arraño, S. I.

Vidal Ferreyra Videla. ANDANZAS DE DON QUIJOTE Y SANCHO. Buenos Aires, Ed. Dolmen, 1953.

¿Salió don Quijote de España? Por algún designio, ya sea en una nube o en el caballo Clavileño, ¿no se podría admitir un viaje a estas tierras asoleadas y feraces de América? Y alargando un poco la hipótesis ¿no pudo encontrarse en las pampas argentinas con el gaucho Martín Fierro?

Tesis interesante. Comprobación que demuestra en una veintena de capítulos, el distinguido poeta y escritor Vidal Ferreyra, en una edición hermosa y atractiva.

"Estancias grandes y estancias pequeñas. Estrambote de los pueblos lejanos, límite de la la ciudadanía. "En esa pampa inmensa, ahita de sol y prometedora de aventuras, se produce el encuentro. Don Quijote anda desorientado; recuerda y compara su Mancha con estas regiones nuevas. Martín Fierro se hace su amigo, su compañero y lo guía por las tierras argentinas.

Y los diálogos se producen, reservados al principio, amplios y prometedores después. Fierro con su poesía gauchesca y don Quijote con su estilo altisonante y caballero. Opinan de las regiones, de la pintura, del canto, del devenir, de la vida, de la muerte y de la gloria.... eternos charlistas nos adentran en sus pensamientos y de repente, se nos esfuman, obnubilados por la penumbra de las últimas páginas.

El autor se ha ajustado al estilo propio de cada personaje; el cronista —como lo llama— influye pocas veces en el libro, como confundido ante la grandeza de dos héroes. Hay capítulos muy bien logrados; la prosa de Vidal Ferreyra es dúctil, en un buen castellano digno de imitarse. No falta la narración gauchesca, tipo novela pastoril incluída en la obra maestra de Cervantes. En este caso, es el marido dominado que, desesperado por la pérdida inocente de sus ovejas, teme lo que pueda decir su mujer. El relato se titula "El hombre que se hizo morueco".

Don Quijote razona y alaba lo que sus ojos van escudriñando; Fierro sin pausas y sin comentarios mayores, le da a conocer cómo esas tierras fueron holladas primeramente por el indio, reemplazado luego por el conquistador; "vino después la colonización y con tiempos y con esfuerzos, se logró que estos campos se incorporaran, paulatina, gradual y positivamente a la vida de la cultura, de la civilización, de la paz" (91).

Las comparaciones de los dos personajes están bien logradas; al último, el mismo Quijote

se da cuenta de las diferencias que los separan "Vuestra merce es un realizador —dice— Yo he marchado tras de la quimera. Todo ha sido teatro. Vuestra merced, en cambio, hace pie en un mundo nuevo, donde da vida al mito uniendo con su esfuerzo la tierra con el cielo". (156).

La dualidad Cervantes—don Quijote, es un venero inagotable de inspiraciones. Vidal Ferreyra, fiel a lo castizo, a lo castellano y con una óptima visión de la América, no nos defrauda en ningún momento con "Andanzas de don Quijote y Fierro". Sabemos por referencias que es un buen poeta, espiritual y noble: "Panoramas interiores" e "Hymnarium", por ejemplo. Pueda ser que luego conozcamos en Chile esa faceta de este autor argentino.

Alfredo Peña Ríos

Luis Márquez Eyzaguirre O. de M. PIEDRAS AL SOL, Santiago de Chile, 1952, 314 págs.

Es un conjunto de estudios breves sobre las primeras civilizaciones del Perú y su discutido origen.

El autor de "Huanca Rumi", "Sollozar de quenas en el Pachatusán" y "Doctrinas servidas por los Mercedarios del Cuzco" —para citar sólo sus publicaciones del género histórico— nos entrega en "Piedras al sol" un acopio de sus experiencias paleontológicas más recientes.

Su permanencia, prolongada por más de diez años, en la capital arqueológica de América le dió ocasión de satisfacer sus inquietudes de investigador. El Padre Márquez supo combinar sus andanzas apostólicas con la dura búsqueda de las "piedras al sol", hasta hacerse profundo conocedor de la sierra cuzqueña. Pudo arrancarle, por eso, algunos de los muchos misterios que plantean sus monumentos incaicos.

La colaboración a revistas científicas y la lección en aulas universitarias se reúnen a la conferencia erudita para formar un solo libro de unidad perfecta. Sus capítulos, hermanos de tesis, extienden a nuestra vista un panorama común de una de las "civilizaciones interrogación" más interesantes del globo.

La narración y la tesis se aúnan al calor de la contemplación que el autor ha hecho junto a la piedra milenaria. El P. Márquez comunica sus reflexiones y sus autorizadas conclusiones hilvanadas en una serie de anécdotas y detalles históricos que vienen a integrar su crónica, ágil y amena, en donde se revelan, a la vez, el escritor y el experto.

El interés de la obra en ningún momento decae, antes al contrario, crece a medida que el autor nos va adentrando —con el fuego y sencillez del sabio y del contemplativo— en la clave de los enigmas megalíticos. El P. Márquez ha vibrado ante el mensaje del hombre primitivo y logra, plenamente, comunicar al lector el calor humano que ese mensaje oculta.

Jorge Castillo D., S. J.

Jacques Leclercq. ENSAYOS DE MORAL CATOLICA. Buenos Aires, Difusión, 1953. 209 págs.

Muchos cristianos de hoy día no encuentran ningún entusiasmo en vivir su cristianismo. Solo ven en la religión un código de innumerables prescripciones e imposiciones que, según ellos, coartan su natural necesidad de expansión. La moral católica se reduce para ellos a la casuística cuyo único objeto es determinar cuando un acto es pecado o no, cuando es pecado mortal o venial. No sospechan que la moral católica sea capaz de expresar un ideal, una concepción de vida que le permite al hombre realizar la perfección de su naturaleza, en un máximun de expansión. Esta visión sintética de la moral católica que encuentra su vitalidad y su belleza en la misma naturaleza humana, a la luz de la Revelación es la que nos presenta el canónigo Leclercq en sus "Ensayos de Moral Católica".

Por el momento la "Editorial Difusión" nos ofrece la traducción castellana del tomo primero de esa obra, titulado: "Retorno a Jesús". Allí el autor echa las bases teológicas de la moral católica. El Cristianismo es ante todo una religión, no una cultura o un sistema político; funda las relaciones esenciales del hombre con su Dios a través del amor: amor de Dios a los hombres, respuesta de los hombres a Dios por medio de un amor humano divinizado. Esta respuesta se exterioriza en una necesidad de progreso que rompe las barreras entre preceptos y consejos y lo mantienen en una actitud generosa siempre diligente a lo que Dios quiera. Ese progreso es un desarrollo in-

tenso de las virtudes teologales: Fe, Esperanza, Caridad. Se llega así a las cumbres de la virtud cristiana: la contemplación, la acción, el dolor. etc.

Es un libro en que se vuelve a manifestar el equilibrio, la profundidad y la vitalidad de su autor. Será de gran satisfacción para los que aspiran a una formación religiosa más sólida y vitalista.

Alfonso Vergara T., S. I.

Mons. Francisco Olgiati. SILABARIO DE LA TEOLOGIA, Difusión, Buenos Aires, 1954. 404 págs.

"La teología, escribe Olgiati, se distingue de la doctrina católica así como la reflexión sobre la vida se distingue de la vida misma, o como la reflexión sobre el conocimiento se distingue del conocimiento espontáneo." Por esta razón, el libro presente no es una exposición de la fe cristiana, obra que realizó el autor en su conocido **Silabario del Cristianismo,** sino una introdución al monumento gigantesco de la teología católica. En este "vastísimo campo..... pretende poner en plena luz el motivo dominante, simple y unitario,..... la clave unificadora para introducir a los cristianos..... en el gusto de la teología católica con sus diversas ramificaciones,..... todos aspectos de la inmensa vida de solicitud amorosa con que la Iglesia ha contemplado a su Cabeza". (pág. 7).

Después de una introducción sobre la "teología de hoy", la obra presenta dos partes: una general, otra particular.

En la primera, explica el principio de unidad en la teología católica, el verdadero concepto de dogma, sus fuentes y su desarrollo en la ciencia teológica.

En la segunda parte, estudia en particular algunos de los dogmas fundamentales y más característicos del catolicismo. Los títulos son sugerentes: El dogma trinitario y la doctrina agustiniana. Sto. Tomás y la teología del Verbo Encarnado. El sacramento eucarístico y la teología tomista. La teología franciscana y la mariología. La arqueología cristiana y el primado de Pedro.

La obra de Olgiati merece un encomio entusiasta.

Basta presentar el contenido de este hermoso libro para que todo cristiano comprenda su valor. El católico instruído debería leerlo y asimilarlo perfectamente. Más aún, será provechoso para todo sacerdote por la visión sintética con que presenta la teología.

El interés de la materia y la inteligencia con que se desarrolla hacen amena esta obra importante. Su precio económico ayudará su difusión, que se ha de desear sea lo más amplia posible.

Carlos Aldunate L., S. I.

LIBROS RECIBIDOS

Problemas Contempóraneos

Raymond Cartier. Las 48 Américas Trad. p. Rafael Cremades, Stgo. Pacífico; 1954. 386 pág.

Gabriel Riesco O. S. A. Así veo a Chile, Stgo. Impr. Universo, 1953, 146 pág.

Carlos Vial E. Concepción Moderna de la Empresa, Stgo., 1954, 19 pág,

Hacia un Mundo Mejor. Prol. de Mons. Angel Herrera, Madrid, Instituto Social León XIII, 1953, 121 pág.

VIDA ESPIRITUAL

Pío XII. Carta encíclica sobre la Sagrada Virginidad. Stgo., Edit. Herder, 1954, 31 pág.

Jacques Leclercq. Ensayos de Moral Cristiana. trad. por David Quiroz, Buenos Aires, Difusión, 1953, 209 pág.

Francisco Miranda Ribadeneira, S. J. Las confesiones de San Pedro Canisio. Trad. del autor, Quito, La Unión Católica, 1954, 122 págs.

The Existence and Nature of God. (Proceedings of the American Catholic Philosophical Association. Vol. XXVIII, 1954, 260 pág.

R. P. L. J. Moreau O. P. Dieu est-il mort? París, P. Lethielleux, 1953, 77 pag.

LITERATURA

Alone. Historia Personal de la Literatura Chilena. Stgo., Zig-Zag, 1954, 605 pag.

Tirso de Molina .Don Gil de las Calzas Verdes. Stgo., Zig-Zag, 1954, 203 pag.

Rubén Darío, Azul. Stgo., Zig-Zag, 1954. 176 pag.

Benjamín Subercaseaux. Santa Materia, Stgo. Zig-Zag, 1954, 420 págs.

PEDAGOGIA Y ENCICLOPEDIA

Ester Ferraz Zurita, Puerto Aysen, primera Edic.., Iquique, El Porvenir, 1951, 73 pág.

....**Enciclopedia Universal.** Barcelona, Herder, 1954, 960 pág.

HISTORIA Y ETNOGRAFIA

Juan Marín. El Egipto de los Faraones, Stgo. Zig-Zag, 1954, 380 pág.

Greta Nostry. Culturas Precolombianas de Chile. Stgo., Ed. Pacífico, 1954, 122 pag.

Luis Márquez Eyzaguirre Piedras al Sol, Stgo., 1952.

BIOGRAFIA

Alejandro Vicuña. Stalin. Stgo. Ed. Pacífico, 1954, 298 pág.

NOVELAS

Paulina Medeiros. Un Jardín para la Muerte. Stgo., Zig-Zag, 1954, 139 pág.

Carter Dickson. Y así..... al Crimen. Santiago, Zig-Zag, 1953, 228 pág.

Edison Marshall. Carabana a Xanadú. Stgo., Zig-Zag, 1954, 395 págs.

"No nos imaginemos que las leyes civiles y los gobiernos podrán oponerse a la difusión de falsas doctrinas mediante la fuerza y el temor. No sé si la Historia nos dé algún ejemplo de una doctrina desaraigada mediante la violencia. Solamente una doctrina desarraigada mediante la violencia. Solamente una medio la doctrina falsa y perniciosa. Por otra parte, la gran masa de los hombres no creerá que una doctrina es verdadera si los hechos no prueban que es mejor y más eficaz. Si por consiguiente, nuestra doctrina no llega a inculcar a los ricos suma moderación en el uso de las riquezas, renuncia a la codicia siempre creciente, solicitud por los derechos del pobre, esfuerzo constante por extirpar la exagerada desigualdad de las condiciones humanas, y todo esto con el sacrificio de las propias comodidades y de las ventajas personales, ¿de qué manera aparecerá como doctrina que puede proporcionar a todos una condición digna del ser humano y del hijo de Dios"

J. B. Janssens, S. I.

¿Qué significado tienen las palabras del Juicio Universal, "tuve hambre y me disteis de comer"?

"¿Que debemos practicar la limosna, en el sentido común de la palabra? Sí, pero no sólo esto; ¿organizar obras de caridad? Sí, también: pero ello no basta. Significan también — principalmente — que debemos aportar el esfuerzo generoso para la erección de una ciudad humana adecuada al amor de Cristo: significan que debemos formarnos conciencia de los problemas sociales y prestar colaboración generosa para solucionarlos".

GIORGIO LA PIRA

Documentos

LOS PODERES DE GOBIERNO EN LA IGLESIA

(Extracto de un discurso del Papa Pío XII, pronunciado el 2 de Noviembre de 1954)

Se advierten hoy inclinaciones y maneras de pensar que intentan impedir y limitar el **poder de los Obispos** (sin exceptuar al Romano Pontífice) en tanto en cuanto son Pastores de la grey a ellos confiada. Reducen su autoridad, ministerio y vigilancia a unos ámbitos estrictamente religiosos; predicación de las verdades de fe, dirección de los ejercicios de piedad, administración de los sacramentos de la Iglesia y ejercicio de las funciones litúrgicas. Intentan separar la Iglesia de todos aquellos asuntos que tocan de cerca "la realidad de la vida", como ellos dicen, por ser cosas fuera de su competencia. Esta manera de pensar deja ver en las conversaciones públicas de algunos seglares católicos, aun de aquellos que ocupan cargos eminentes, cuando dicen: "muy a gusto vamos a los templos para ver, oír y acercarnos a los Obispos y sacerdotes dentro del ámbito de su jurisdicción: pero en la calle y lugares públicos, donde se tratan y deciden asuntos de esta vida terrena, no nos agrada verlos ni escuchar sus opiniones. En dichos lugares somos nosotros los seglares, no los clérigos cualquiera que fuere su dignidad y grado los únicos jueces legítimos".

Contra tales errores ha de sostenerse clara y firmemente que el poder de la Iglesia no se restringe a "las cosas estrictamente religiosas", como suele decirse, sino que todo lo referente a la ley natural, su enunciación, interpretación y aplicación pertenecen bajo su aspecto moral a la jurisdicción de la Iglesia. En efecto, la observancia de la ley natural, por disposición de Dios, está en relación con el camino por el que el hombre ha de llegar a su fin sobrenatural. Ahora bien, la Iglesia es, en orden a este fin, guía y custodia de los hombres en dicho camino. Esta forma de actuar la practicaron los Apóstoles y la Iglesia desde los tiempos primeros, ejerciéndola aún hoy por mandato y autoridad del Señor, no como guía y consejera privada. Por tanto, al tratarse de preceptos y opiniones que los legítimos Pastores (el Romano Pontífice para toda la Iglesia y los Obispos para los fieles confiados a su cuidado) promulgan sobre cuestiones de ley natural, los fieles no pueden recurrir al dicho (que suele emplearse en las opiniones de los particulares) "tanto vale su autoridad cuanto valen sus razones". De ahí que, aunque lo que mande la Iglesia no convenza a alguien por las razones que se den, sin embargo tiene obligación de obedecer. Este fué el pensamiento y éstas las palabras de San Pío X en su carta Encíclica **Singulari quadam** del 24 de setiembre de 1912 (**Acta Apost. Sedis** vol. 4. 1912, pág. 658): No es lícito al cristiano descuidar los bienes sobrenaturales aun en el orden de las cosas terrenas. Al contrario, le incumbe la obligación de encaminarlo todo, según las prescripciones de la sabiduría cristiana, al Sumo Bien como fin último; y sujetar todas sus acciones en cuanto buenas o malas moralmente o sea, en cuanto conformes o disconformes con el derecho natural y divino, a la potestad y juicio de la Iglesia". E inmediatamente aplica esta norma común a la materia social: "La cuestión social y las contiendas con ellas relacionados, no son problemas meramente económicos y por ende de tal género que puedan resolverse dejando a un lado la autoridad de la Iglesia; pues por el contrario es una verdad clarísima que la cuestión social es antes que nada una cuestión moral y religiosa, y por lo mismo, ha de encontrar principalmente solución satisfactoria en los dictámenes de la religión y en las leyes de la moral" (1. c. pág. 658-59).

En materia social no una, sino muchas y gravísimas, son las cuestiones, o meramente sociales o político-sociales, que tocan de cerca el orden ético, la conciencia y la salvación de las almas, no pudiendo por tanto decirse que caen fuera de la autoridad y vigilancia de la Iglesia. Más aún, fuera del orden social existen cuestiones no estrictamente "religiosas" sino políticas, relacionadas con cada una de las naciones o con las naciones entre sí, que tocan íntimamente el orden ético, pesan sobre las conciencias y pueden exponer y muchas veces exponen a grave peligro la consecución del último fin. Así son: el ámbito del poder civil; las relaciones entre cada hombre y la sociedad: los llamados "estados totalitarios", cualquiera que sea el principio de origen; el "total laicismo del estado" y de la vida pública; el absoluto laicismo de las escuelas; la naturaleza ética de la guerra: la legitimidad o resistencia a ella por parte de un individuo de conciencia religiosa:

los vínculos y razones morales que unen y obligan a las naciones.

Ahora bien, está en abierta contradicción con la realidad de las cosas y con la misma recta razón quien afirma que todos los problemas aludidos, y otros muchos del mismo género, quedan al margen del orden ético y por lo tanto caen fuera del poder de la autoridad establecida por Dios para velar por el orden jurídico, para guiar y dirigir las conciencias de los hombres y sus acciones por el camino recto hacia el fin último, no sólo "en oculto", ni sólo dentro de las paredes del Templo y de las sacristías, sino principalmente a plena luz, predicando "**super tecta**" para usar la palabra del Señor (ver **Mateo** 10, 27), en el mismo campo de batalla, en medio de la lucha entre la verdad y el error, entre la virtud y el vicio, entre el "mundo" y el Reino de Dios. entre el príncipe de este mundo y Cristo Salvador del mismo mundo.

Nos falta por añadir algunas cosas sobre la **disciplina eclesiástica.** Deben saber los clérigos y los seglares que tanto la Iglesia, como los Ordinarios de lugar, cada uno dentro de su territorio y según las normas del derecho, tienen poder legítimo para determinar y hacer cumplir la disciplina eclesiástica, es decir, para establecer la forma de obrar y comportarse en lo referente al orden externo y que no proceda o esté establecida por la misma naturaleza de las cosas o por inmediata institución divina. No es lícito ni a los clérigos ni a los seglares sustraerse a esta disciplina, sino que todos deben procurar, con el sincero cumplimiento de la disciplina eclesiástica, que la acción del Pastor sea más fácil y eficaz, que se consolide la unión entre el pastor y la grey, que dentro de la misma grey haya un pacífico acuerdo y mutua colaboración, sirviendo el uno para el otro de ejemplo y ayuda.

Pero lo que hemos hablado ahora del derecho de los Obispos, como pastores del rebaño a ellos confiado, en todo cuanto toca a la religión, a la moral y a la disciplina eclesiástica es objeto de cierta crítica, oculta y calladamente muchas veces, y así no obtiene la plena y debida adhesión de las voluntades, incluso porque un altivo espíritu del tiempo moderno, cuyos indicios aparecen en unos sitios más y en otros menos, origina con sus discusiones una peligrosa perturbación. La conciencia de haber llegado a ser personas mayores de edad, conciencia que se afirma más cada día, da por resultado una agitación y perturbación que no sabemos hasta dónde conducirá a los espíritus. No pocos hombres y mujeres de nuestra época tienen por indigno de un adulto someterse a la guía y vigilancia de la Iglesia; y no sólo lo manifiestan sino que lo sienten profundamente. No quieren estar "bajo tutores y curadores" **Gálatas** 4, 2). como menores; quieren ser estimados y tratados como adultos, como independientes, y que sean ellos mismos los que determinen qué es lo que han de hacer u omitir en cualquier circunstancia. Proponga la Iglesia — no dudan en decir—los dogmas de su doctrina, promulgue leyes que dirijan nuestra actividad. Sin embargo, cuando se trate de referirlas y aplicarlas a la vida de cada uno, entonces absténgase de obrar y no se inmuiscuya en nada: deje que cada fiel se guie por su juicio y conciencia propia. Afirman que es necesario obrar así porque tantò la Iglesia como sus ministros desconocen en general la situación cierta y precisa de la cosa, es decir, no tienen clara y concreta visión de las circunstancias que tocan tanto a lo interno como al externo del hombre en que cada uno se encuentra, y en las que se necesita decidir y preocuparse de sí. Además, todos estos no quieren que en la íntima determinación de su voluntad se interponga entre ellos y Dios ningún intérprete o intermediario de cualquier nombre o dignidad que fuere. De tales reprobables opiniones hace ya dos años que hablamos en nuestras Alocuciones de 23 de marzo y 18 de abril de 1952 examinando sus argumentos (**Discursos y Radiomensajes** vol. 14. 1952. pág 19 y sig.— pág. 65 y sig).

Por lo que toca a la importancia que se da a la "mayoría de edad", con razón se afirma que es justo y natural que no se trate a los adultos como a niños. El apóstol dice de sí mismo: "Cuando yo era niño, hablaba como niño, juzgaba como niño, discurría como niño. Pero cuando fuí ya hombre hecho, di de mano a las cosas de niño" (**1 Corintios** 13, 11).

No es verdadera forma de educar la que sigue otro método y camino, ni es verdadero pastor de almas el que no pretenda llevar a sus fieles "al estado de un varón perfecto, a la medida de la edad perfecta según Cristo" (**Efesios**, 4), 3.) Pero una cosa es ser adulto y haber dejado la mentalidad de niño y otra ser adulto y creerce por lo mismo fuera de la guía y gobierno de la autoridad legítima. El gobernar no es una especie de tutela de la infancia, sino la manera de guiar eficazmente a los adultos hacia el fin de la sociedad.

Pero como hablamos a vosotros, venerables Hermanos, y no a los fieles, cuando estos gérmenes e indicios empiecen a aparecer y crecer en medio de vuestra grey, recordad a vuestros diocesanos: 1) que Dios ha puesto en la Iglesia a los pastores de las almas, no para que impongan una carga al rebaño, sino para que lo ayuden y defiendan; 2) que por la vigilancia y guía de los pastores se pone a salvo la verdadera libertad de los fieles; se les aparta de la esclavitud de los errores y vicios, fortaleciéndolos contra los atractivos que provienen de los malos ejemplos y del trato con los hombres perversos entre los que se ven obligados a estar y vivir; 3) por consiguiente los fieles obran contra la prudencia y caridad que se deben a sí mismos, si rehusan esta mano que Dios les tiende y el ciertísimo auxilio que les ofrece.

Les ruego: no amen el dinero, no lo amen nunca. Témanlo como a la encarnación del mal. El dinero es artífice de mentira y de muerte. Los que lo buscan creen que van a obtener seguridad y poder. Pero de hecho, a través de los cadáveres de aquéllos que su egoísmo asesinó, caminan a la indigencia y a la soledad y mueren solos, porque para ellos ya no hay amor: ni amor que dar ni amor que recibir.

El dinero hace creer que amar es divertirse. Que el amor necesita la plata para renovarse, para subsistir. ¡Qué pobre es el amor del rico! ¡Qué triste el amor de los que no pueden vivir juntos si el dinero no los acompaña!.— El dinero poco a poco falsea todos los valores, desfigura y ensucia los rostros antes claros y puros; destruye la generosidad de la juventud. ¡El dinero no tiene entrada a la cuna del amor! El don auténtico del amor es desnudo y despojado de todo.

(Pierre Lyonnet, S. J.)

"Que Dios creara al hombre significa que Dios le habló. Le habló al crearlo, diciendo: Yo soy, y por Mí tu eres".

Yo soy pues esa creatura que Tu tuteas y yo no soy sino en cuanto te respondo. Por donde se ve la locura de los filósofos que me confieren una existencia absoluta y quieren que ponga mi gloria en poder salmodiar solitariamente "yo soy" o "yo pienso". Si digo que soy, Te lo digo a Ti y así digo que Tú eres; si hablo de mi pensamiento, hablo de mi facultad de escucharte; si hablo de razón, hablo de oración. En suma, no existo sino en la humildad y en la oración".

Un existencialista católico: FERNANDDO EBNER

"Tener una conciencia social significa llegar al convencimiento de que la naturaleza humana es, por definición, social; vale decir que los hombres, en virtud de una ley constitutiva de su propia naturaleza están a vivir en relación".

GIORGIO LA PIRA

"TODOS LOS CAMINOS CONDUCEN AL COMUNISMO"
(MOLOTOV)

La frase puede traducirse por esta otra: todo el mundo trabaja en la expansión del comunismo. Y los que más favorecen su expansión son precisamente los que más se llaman "anticomunistas".

Propagandistas del comunismo son los que diciendo que todo está bien se niegan a renunciar a su cristianismo cómodo y superficial.

Los que pasean sus riquezas y organizan suntuosas fiestas, mientras hay millones de seres sin vivienda o con jornales escasos.

Los que no quieren renunciar a sus ganancias ilícitas en favor de una mayor justicia social.

Los que se conforman con pagar el salario legal mientras se reparten elevados dividendos.

Los que aprovechan la ignorancia o escasez de recursos del pobre para que la justicia falle en su favor.

Los que buscan por todos los medios limitar la libertad de acción del sacerdote.

Los que tachan de comunista cualquier manifestación de desagrado de los trabajadores.

Los que creen que el comunismo puede vencerse con las armas, y se sienten seguros al amparo de la bomba atómica.

Los que quieren conjugar el Evangelio con la injusticia social.

Los que se conforman con un cristianismo de actos externos.

Los estraperlistas y explotadores que hacen ostentosas limosnas con dinero que no es suyo.

Los que sin practicar el mandamiento nuevo de Cristo creen que diciendo ¡Señor Señor! entrarán en el reino de los cielos.

Los que presentan ante el pueblo una caricatura de cristianismo.

Los que fomentan la inmoralidad con sus escandalosos ejemplos.

Todos estos son propagandistas del comunismo. Siguen caminos que conducen al comunismo.

Tiene razón Molotov.

Mientras el mundo confíe en las armas, el comunismo seguirá su marcha demoledora y triunfal.

El comunismo sólo puede ser destruído por el cristianismo.

Pero el cristianismo supone renuncia, sacrificio, amor.

Y para muchos cristianos de solo nombre estas virtudes están suplantadas por la ambición, el placer y el egoísmo.

¿Estaríamos tranquilos con nuestra vida muelle si Cristo y su Madre vivieran en una barraca ¿Si mientras ingresamos miles de pesetas ellos vivieran con veinte pesetas diarias?

Cristo se puso a sí mismo en la persona de los pobres. Lo que hacéis a éstos me lo hacéis a mí.

Y nosotros tenemos a muchos Cristos viviendo en barracas. Con jornales de hambre. Tratados con desprecio.....

Por eso avanza el comunismo. Por eso todos los caminos conducen a él.

No sería extraño que el Señor descargase toda la fuerza de su cólera sobre nuestro cristianismo farisaico.

Quizá sea precisa la prueba del comunismo para purificarle.

A. DE HERRERA, (Páginas.— Barcelona-España)

Casa Seidel

JOYAS, PLATERIA FINA,

ARTICULOS PARA REGALOS.

EN SU NUEVO LOCAL

Matías Cousiño 61 — Fono 67116 — SANTIAGO

"EL VINO SERVIDO CON MODERACION EN LAS COMIDAS ES "SALUDABLE Y DIGESTIVO".

"TOME EN SU MESA VINOS CHILENOS QUE TIENEN FAMA DE "BUENOS EN EL MUNDO ENTERO".

Vinos Undurraga

"DISTRIBUIDORES EN TODO EL PAIS: IBAÑEZ Y CIA."

REPRESENTANTES DE MENSAJE:

Ramón Cifuentes G., S. I.— Colegio "San Luis", Casilla 591, ANTOFAGASTA.
Gustavo Arteaga B., S. I.— Colegio Seminario, Casilla 268, CHILLAN.
Ramón Salas V., S. I.— Iglesia Parroquial. CHUQUICAMATA.
José L. Davies, S. I.— Casilla 42, CONCEPCION.
Guillermo Balmaceda., S. I. —Colegio "S. Fco. Javier", Cas. 57, PUERTO MONTT.
Raimundo Larraín Y., S. I.— Universidad Católica, Casilla 4059, VALPARAISO.

EN EL EXTERIOR:

Raúl Cereceda D., S. I., Piazza della Pilotta, 4.— ROMA. —ITALIA.
Librería Internacional San Pablo.— Chacabuco 28. BS. AIRES—ARGENTINA.
Miguel Squella, S. I., (23, Route de Mont-Saint-Jean) LOUVAIN — BELGICA.
Renato Poblete B., S. I., Woodstock College, Woodstock, Md. — U. S. A.

PARA AVISOS EN MENSAJE DIRIGIRSE A: Administración de Mensaje, Casila 597, o Alonso Ovalle 1452 —Santiago—Fono 83226.

Este número de "MENSAJE" se terminó de imprimir el día 12 de Enero de 1955 en la Imprenta de San José, Avda. Condell 50 Fono 45695.

C. V. B